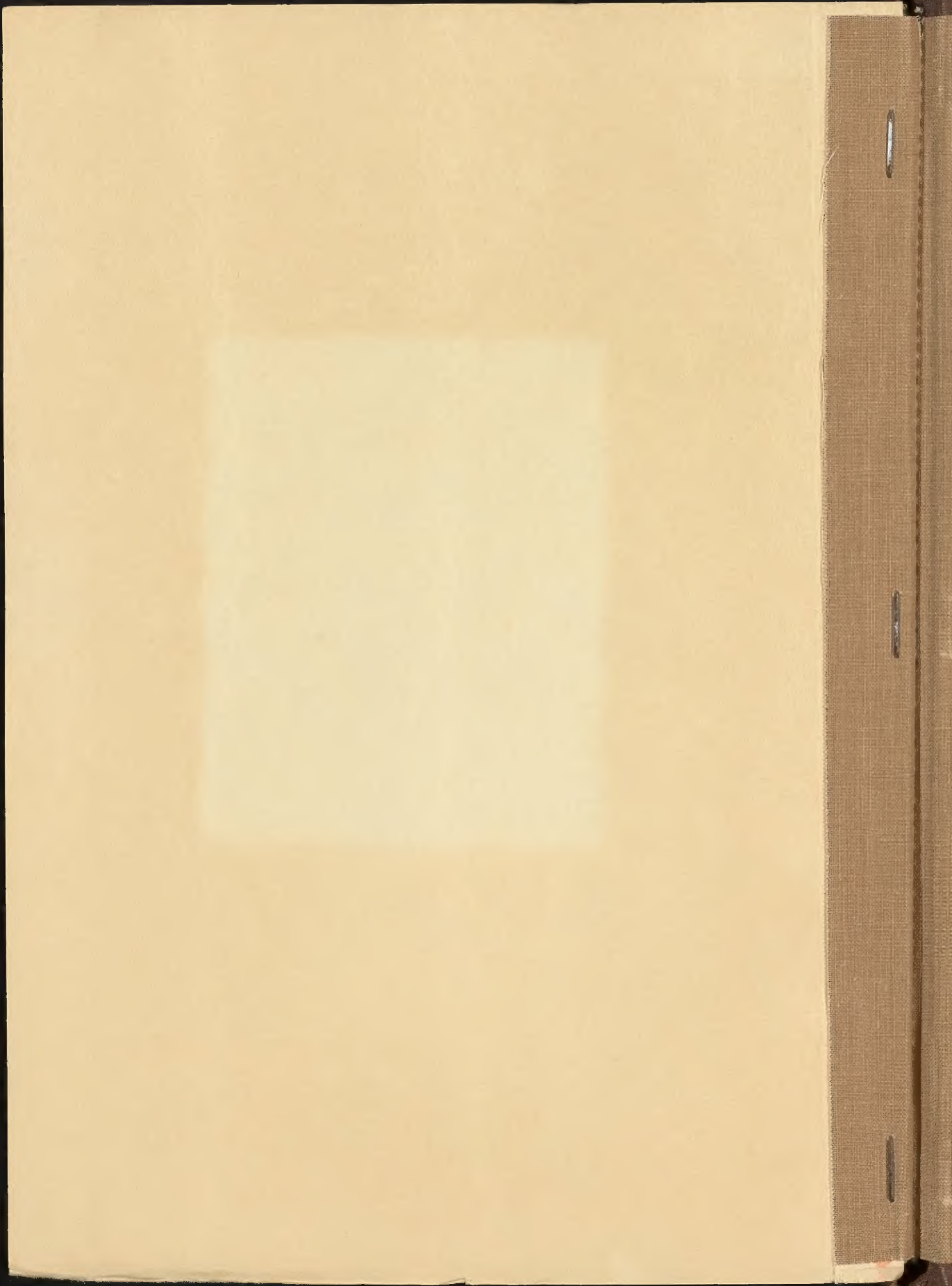
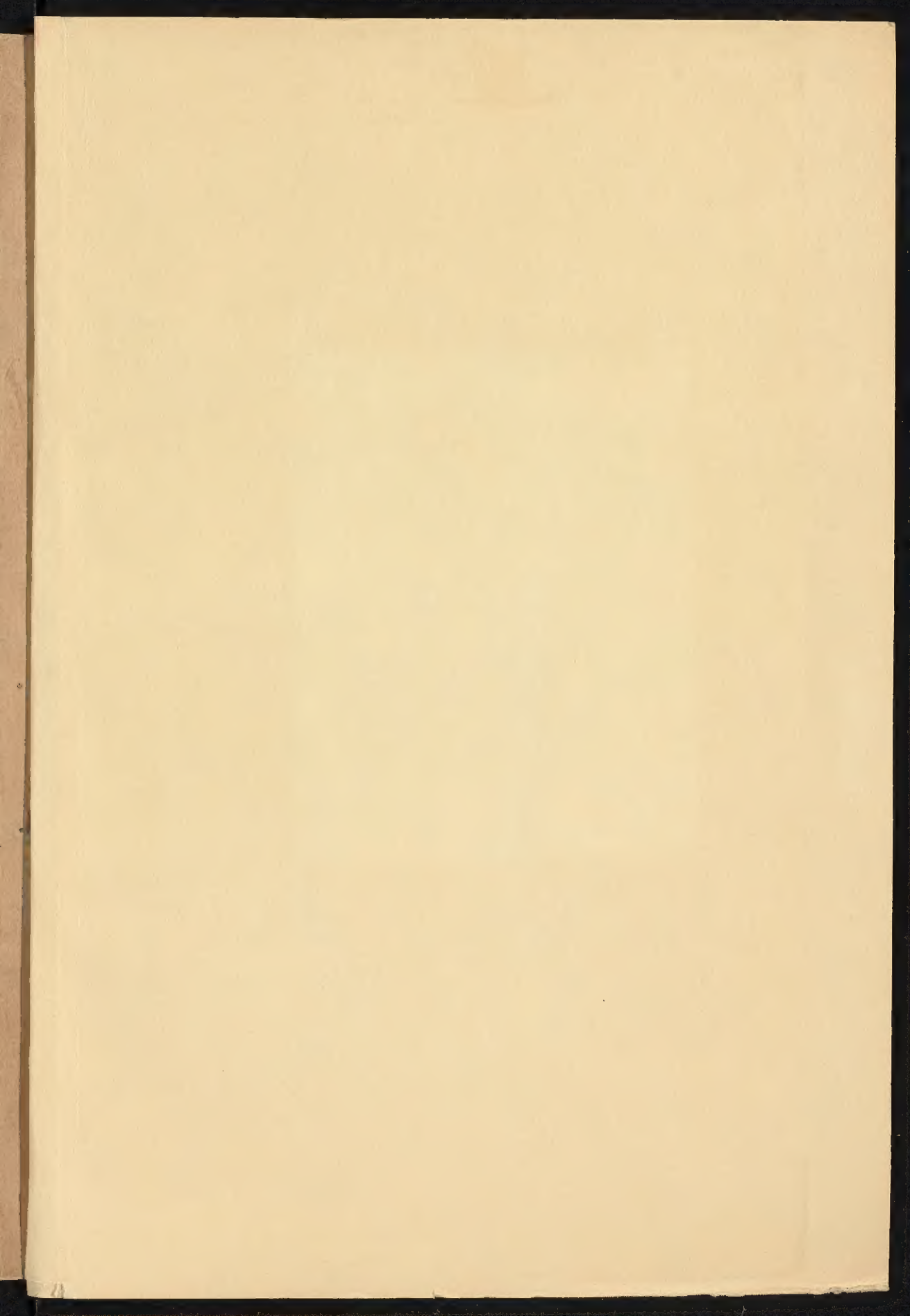


Gaylord
PAMPHLET BINDER
Syracuse, N. Y.
Stockton, Calif.

THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY

GENERAL LIBRARY





تأصيل الحقيقة العلية

وتبشيد النظر في الشتات

تأليف

الامام المجتهد خاتمة الحفاظ
أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن
ابن أبي بكر السيوطي رضي الله عنه
المتوفى سنة ٩١١

صححه وعلق عليه

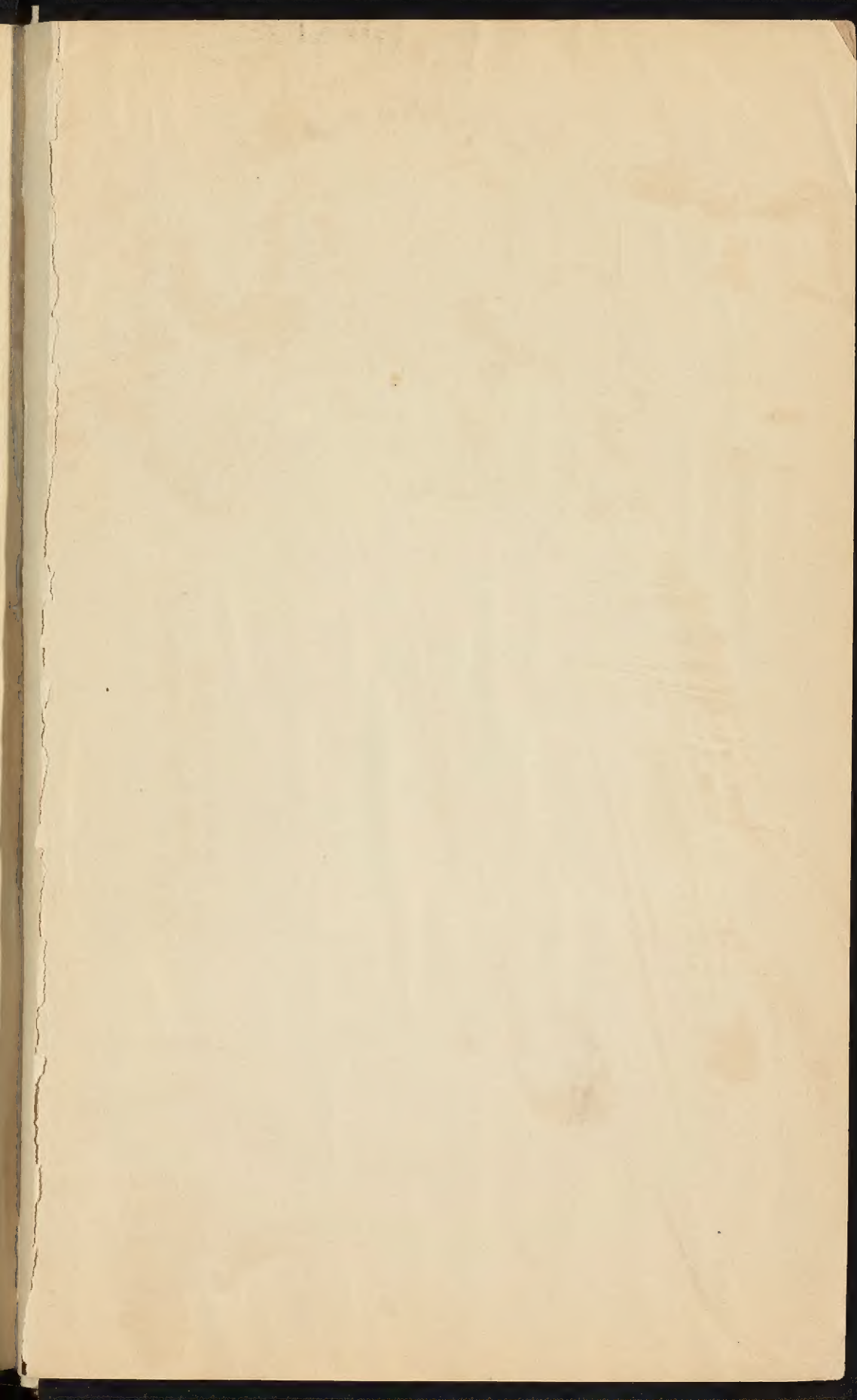
عبد الله بن محمد بن الصديق الغماري الحسني عفي عنه
احد علماء الأزهر

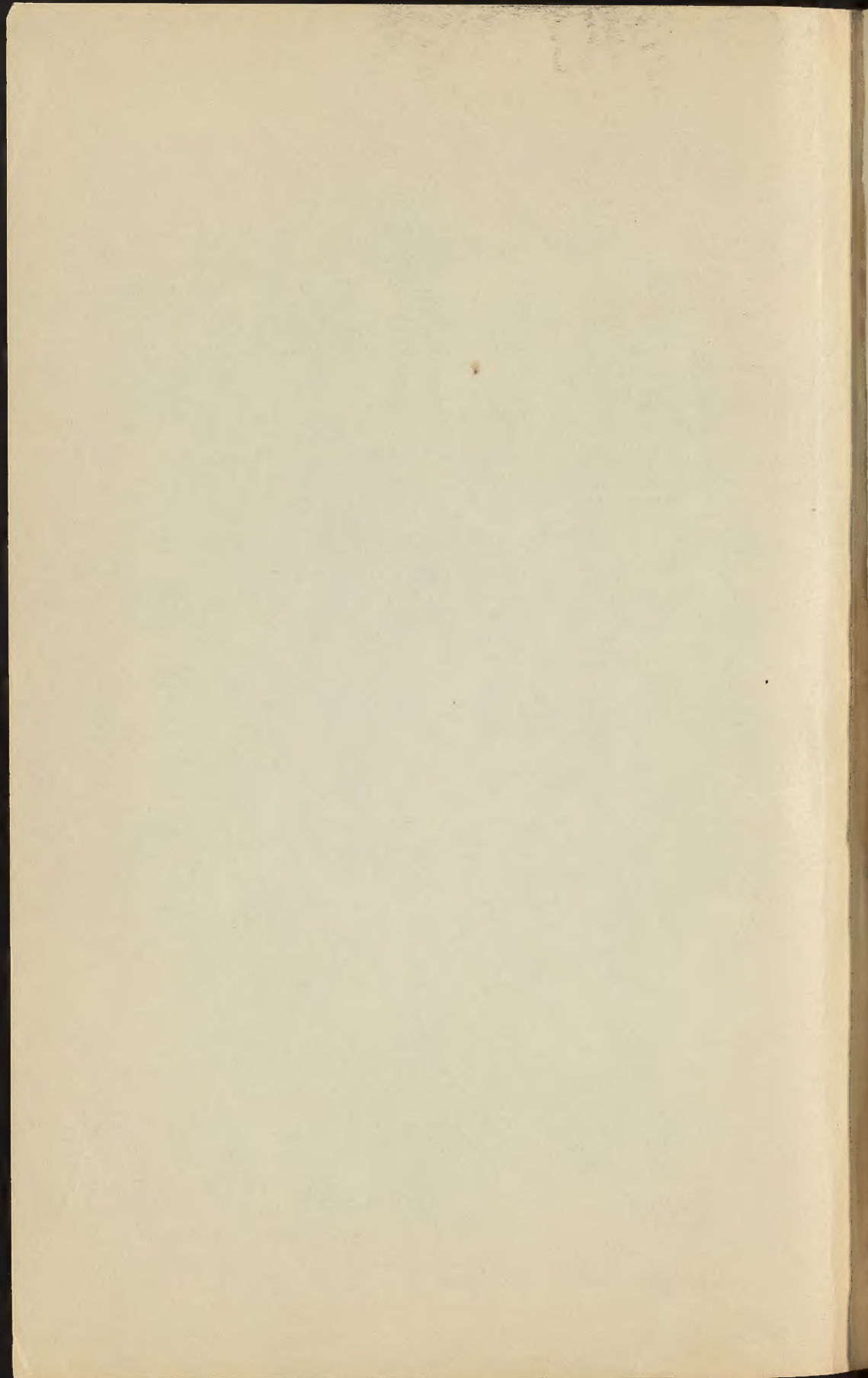
طبع على نفقة

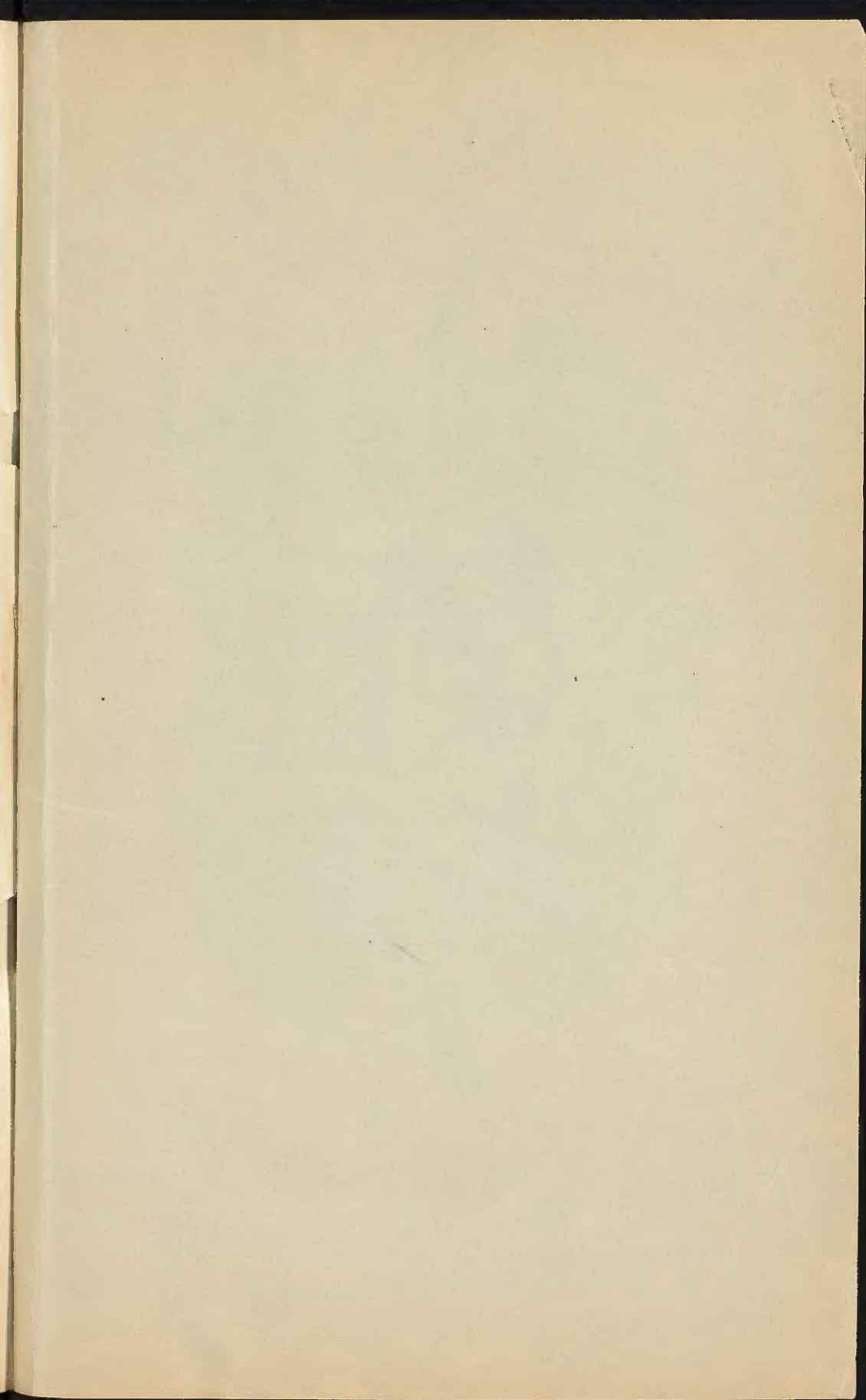
خادم الأعتاب الصديقية

الحاج شيخنا

سنة ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٤ م







نَائِلُ الْحَقِيقَةِ الْعَلِيَّةِ

وَتَشْبِيهِهَا بِطَرِيقَةِ الشَّارِعَةِ

تأليف

الامام المجتهد خاتمة الحفاظ

أبي الفضل جلال الدين عبد الرحمن

ابن أبي بكر السيوطي رضي الله عنه

المتوفي سنة ٩١١

صححه وعلق عليه

عبد الله بن محمد بن الصديق الغفاري الحسني عفي عنه

أحد علماء الأزهر

طبع على نفقة

خادم الأعتاب الصديقية

الحاج شيخنا

سنة ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٤ م

المطبعة الإسلامية

المعطي أحمد الحسيني

مقدمة

علم التصوف هو العامل الوحيد في تهذيب النفوس وتطهيرها من دنس الاخلاق الذميمة . فهو دائما يدعو الى التخلق بكل فضيلة . ويأمر بالتخلي عن كل رذيلة . غير أنه أصيب بشينين شوها منظره الرائع . دعى يتخذة شركا يقتص به ماسولت له نفسه الخبيثة من لذة زائلة . وشهوة حائلة . وغبي يرميه بنبال الاعتراض . ويعمد إلى ما يقضى على دعائه بالانقضاء . كاد هذان يقضيان عليه لولا أن الله قيض له أئمة نفوا عنه تحريف القالين . واتحال المبطلين . وألغوا لنصره مؤلفات فيها الكثير الطيب والجيد والاجود . وان من أجودها كتاب تأييد الحقيقة العلية . وتشديد الطريقة الشاذلية . فهو الكتاب الذى تتجلى فيه محاسن التصوف بكامل معانيها . تفتحك طالعته بذكر الأئمة الذين عظموا شأن التصوف ورفعوا منار أهله . كالحافظ أبى نعيم والحافظ ابن الصلاح وأبى طالب المكي وأبى حامد الغزالي والعز ابن عبد السلام والتقى السبكي وابنه التاج وأضرابهم . مع ما يتخلل ذلك من بيان منشأ التصوف وسبب تسميته بهذا الاسم وذكور سند القوم فيه مسلسلا متصلا بصاحب الشريعة صلوات الله عليه وعلى آله . ثم يتخلص الى تناول عادات القوم كالسماع والرقص فيقرر دلائلها ويطعن فى صدر من قدح فيها . هناك يختم الكتاب بالجواب عن كلمات صدرت من بعض أكابر القوم كالحلاج وابن العربي وابن سبعين وابن الفارض . أعوزت غيرهم ممن لم يذوق ذوقهم واعتاصت على أفكارهم . هذا إلى حلاوة المعاني وحسن التعبير . وإحكام المباني ونهاية التحرير . وسيعلم القارىء

(ب)

إذا هورأى الكتاب أنى ماوصفته حق وصفه . فليعذرني فإذا عسى أن أقول
فى كتاب حرره يراع ذاك الامام . علامة الأنام . خاتم حفاظ الاسلام . مجدد
القرن التاسع أبى الفضل جلال الدين عبد الرحمن ابن كمال الدين أبى بكر
الخصيرى السيوطى المولود سنة ٨٤٩ والمتوفى سنة ٩١١ هجرية وشهرته العلمية
تغنى عن الافاضة فى ترجمته .

لذلك أردت تعميم النفع به فقمتم بنشره خدمة للصوفية خصوصاً لاهل
العلم والدين عموماً . وألقيت عمدة تصحيحه على حضرة صاحب السماحة والسيادة
السيد عبدالله ابن شيخنا مجدد العصر وعالم الدهر حجة الله البالغة ومنتها السابغة
سيفه القاطع لأعناق المبتدعين والداعى إلى سنة سيد المرسلين محيى الطريقة بالحق
والتحقيق سيدنا محمد ابن السيد الصديق الغمارى الحسنى الشاذلى رضى الله عنه .
فقام بذلك على الوجه الذى يراه القارىء وعانى فيه (لتصحيف الاصل المنقول
٤٤ ووقوع النقص فيه) أيما عناء فله منى جميل الثناء . ومن الله جزيل الجزاء .
تحريراً فى ٢٥ من ذى القعدة سنة ١٣٥٢ هـ الحاج شكاره



٦٩-٦٩
٦٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم وفقني الله وإياك أن علم التصوف في نفسه علم شريف رفيع قدره سنى أمره لم تزل أئمة الاسلام وهداة الأنام قديماً وحديثاً يرفعون مناره ويجلون مقداره ويعظمون أصحابه ويعتقدون أربابه فانهم أولياء الله وخاصته من خلقه بعد أنبيائه ورسله غير أنه دخل فيهم قديماً وحديثاً دخيل تشبهوا بهم وليسوا منهم وتكلموا بغير علم وتحقيق فزلوا وضلوا وأضلوا فمنهم من اقتصر على الاسم وتوسل بذلك إلى حطام الدنيا ومنهم من لم يتحقق فقال بالحلول وماشابهه فأدى ذلك إلى إساءة الظن بالجميع وقد نبه المعتبرون منهم على هذا الخطب الجليل ونصوا على أن هذه الأمور السيئة من ذلك الدخيل وقد وضعت هذه الكراسة وسميتها تأييد الحقيقة العلية وتشديد الطريقة الشاذلية مرتبة على فصول جعلها الله خالصة لوجهه ورزقنا الصديق في المقاصد والسلامة من الخطأ والخطل وشبهه (فصل) الأصل في علم الحقيقة أحاديث وآثار (فصل) منها ما أخرجه الشيخان عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى قال للخضر هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً قال إنك لن تستطيع معي صبراً يا موسى إني على علم من علم الله علمنيه لا ينبغي لك أن تعلمه وأنت على علم عامك الله لا ينبغي لي أن أعلمه أي جميعه وكذا قوله لا ينبغي لك أن تعلمه أي جميعه قال الحافظ ابن حجر وتقدير ذلك معتبر لأن الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى للمكلف عنه وموسى كان يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحي وقال الشيخ سراج الدين البلقيني في

الحديث هذا قد يشكل فان العلم المذكور في الجهتين كيف لا ينبغي علمه
قال وجواب هذا الاشكال أن علم الحقائق والكشوف يتأني علم الظاهر فلا
ينبغي للعالم الحاكم بالظاهر الذي هو مكلف به أن يعلم الحقائق للتأني ولا ينبغي
للعالم بالحقيقة أن يعلم العلم الظاهر الذي ليس مكلفا به الذي يتأني ما عنده من
الحقيقة قال ويمكن حمل العلم على تنفيذة والمعنى لا ينبغي لك أن تعلمه لتعمل به
لأن العمل به مناف لمقتضى الشرع ولا ينبغي لى أن أعلمه فأعمل بمقتضاه لأنه
مناف لمقتضى الحقيقة قال فعلى هذا لا يجوز للولى التابع للنبي صلوات الله وسلامه عليه إذا اطلع على
حقيقة أن ينفذ ذلك بمقتضى الحقيقة وإنما عليه أن ينفذ الحكم الظاهر انتهى
﴿ فصل ﴾ ومنها حديث عمر في سؤال جبريل عن الاحسان قال رسول الله
صلوات الله وسلامه عليه أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك أخرجه الشيخان (١)
قال الهروي في منازل السائرين هذا الحديث إشارة جامعة لمذهب هذه الطائفة
قال شارحه لأن أصل هذه الطريقة الخاصة كمال المعرفة ودوام المراقبة للحق
سبحانه في الحركات والسكنات بل في الأنفاس واللحظات حتى يستولى
سلطان الحق على القلوب فيضمحل ما تعلقت به أو سكنت اليه من الأحوال
والخطوب **﴿ فصل ﴾** ومنها ما أخرجه الطبرسي في ترغيبه قال أنبأنا القاضي أبو
بكر أحمد بن الحسن أنبأنا أبو علي حامد بن محمد الرقا الهروي أنبأنا نصر بن
أحمد البرزجاني حدثنا عبد السلام بن صالح حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن
جريج عن عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه إن من العلم كهية
المكنون لا يعلمه إلا أهل العلم بالله فاذا نطقوا به لم ينكروه إلا أهل الغرة بالله

(١) كذا قال المؤلف مع أن الحديث لم يخرج إلا مسلم وقد وافقه البخارى
على روايته من حديث أبي هريرة ورواه البخارى في خلق أفعال العباد والبراز عن
أنس باسناد حسنه الخافظ ورواه أحمد عن ابن عباس وأبي عامر الأشعري باسناد
حسن ورواه الطبراني باسناد رجاله موثقون عن ابن عمر وأبو عوانة في صحيحه عن
جرير بن عبد الله البجلي وفيه خالد بن يزيد العمري قال الخافظ لا يصلح للصحيح

هذا إسناد ضعيف عبد السلام بن صالح هو أبو الصلت الهروى من رجال ابن ماجه كان رجلا صالحا لكنه شيعى وقد اختلف فيه فقال أبو حاتم لم يكن عندى بصدوق وضرب أبو زرعة على حديثه وقال العقيلي رافضى خبيث وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن عدى متهم وقال الدارقطنى رافضى متهم (١) بوضع حديث

(١) هذا الاتهام مردود فان أبا الصلت لم ينفرد به بل تابعه عليه غيره ممن هو أجل منه وأوثق وبيان ذلك أن الحديث رواه ابن ماجه عن سهل بن أبي سهل ومحمد بن إسماعيل والطبرانى عن معاذ بن المثني والبيهقي في الشعب من طريق علي بن عبد العزيز أربعتهم قالوا ثنا أبو الصلت الهروى ثنا علي بن موسى الرضى ثنا أبي موسى ثنا أبي جعفر عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين عن أبيه علي كرم الله وجهه مرفوعا الايمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان تابع أبا الصلت علي روايته عن علي بن موسى الرضى حفيده الحسن بن محمد بن علي بن موسى وأخوه عبد الله بن موسى وعلي بن غراب ومحمد بن زياد السهمي ومحمد بن أسلم فتابعة الحسن رواها الشيرازي في الألقاب ومتابعة عبد الله رواها ابن السني في كتاب الاخوة والأخوات ومتابعة علي بن غراب رواها الخطيب ومتابعة محمد بن زياد رواها الصابوني في المسائتين ومتابعة محمد بن أسلم رواها البيهقي في الشعب مقرونة برواية أبي الصلت وتابعه أيضاً الحسن بن علي التميمي الطبرستاني عن محمد بن صدقة العنبري عن موسى بن جعفر وأحمد بن عيسى ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب العلوى عن عباد بن صهيب عن جعفر رواها تمام في فوائده ثم إن للحديث شاهدا بلفظه ومعناه فالأول رواه الشيرازي في الألقاب من طريق الحسن بن بشر عن عيسى بن إبراهيم عن الزهري عن عروة عن عائشة مرفوعا به والثاني رواه البيهقي في الشعب من طريق عبد الرحمن بن فروخ عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه مرفوعا من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذل بها لسانه واطمان بها قلبه لم تطعمه النار فكيف يصح اتهام الرجل مع وجود هذه المتابعات والشواهد .

الايمان إقرار بالقول وقال العباس الدورقي سمعت يحيى يوثق أبا الصلت وقال محمد بن محرز عن يحيى ليس ممن يكذب وأثنى عليه أحمد بن سيار في تاريخ مرو وقال كان يعرف بالتشيع فناظرته لاستخراج ما عنده فلم أره يفرط رأيته يقدم أبا بكر وعمر ولا يذكر الصحابة الا بالجميل وقال لي هذا مذهبي الذي أدين الله به قلت فالحاصل أن حديثه في مرتبة الضعيف الذي ليس بالموضوع وقد أورد القطب القسطلاني هذا الحديث في كتابه في التصوف وقال إن له شاهداً من مرسل سعيد بن المسيب وأورد فيه حديث أنس مرفوعاً العلم علمان فعلم ثابت بالقلب فذاك العلم النافع وعلم في اللسان فذلك حجة الله على عباده وهذا الحديث أخرجه أبو نعيم والديلمي في مسند الفردوس (١) وأورد المروى في منازل السائرين بسنده من طريق الجنيد عن السري عن معروف الكرخي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي مرفوعاً طلب الحق غربة وهذا الحديث أخرجه الديلمي في مسند الفردوس بسند مسلسل بالصوفية (٢) وأورده القطب القسطلاني في كتابه وقال يحتمل أن يريد بقوله طلب الحق الله سبحانه وتعالى فإنه هو الحق المطلق ويطلق على غيره بلواحق وقيود وبالغربة البعد عن حظوظ النفس وشهواتها ويحتمل أن

(١) باسناد ضعيف ورواه الخطيب في التاريخ من طريق الحسن بن جابر باسناد حسن كما قال الحافظان زكي الدين المنذرى وزين الدين العراقي وأعله ابن الجوزي فلم يصب ورواه ابن أبي شيبه في المصنف والحكيم الترمذى في نوادر الأصول وابن عبد البر في العلم من طريق هشام بن الحسن مرسلًا باسناد صحيح ورواه البيهقي عن الفضيل بن عياض من قوله .

(٢) قال أنا أبو بكر أحمد بن سهل السراج الصوفي اذنا عن أبي طالب حمزة ابن محمد الجعفرى عن عبد الواحد بن أحمد الهاشمى عن أحمد بن منصور بن يوسف الواعظ عن علان بن يزيد الدينورى عن جعفر بن محمد الصوفى عن الجنيد عن السرى السقطى به .

يريد ماهو ثابت وطلبه مشروع من الاعمال المقربة وبالغربة القلة وعزة الوجود لعدم المساعد على حصول المقصود كما في الحديث الآخر بدأ الاسلام غريباً وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء (١) وأورد القطب أيضاً قول عيسى عليه السلام العلماء ثلاثة عالم بالله وبأمر الله وعالم بالله ليس بعالم بأمر الله ليس بعالم بالله وأورد عن سفیان الثوري (٢) قال العلماء ثلاثة عالم بالله يخشى الله ليس بعالم بأمر الله وعالم بالله عالم بأمر الله يخشى الله فذلك العالم الكامل وعالم بأمر الله ليس بعالم بالله لا يخشى الله فذلك العالم الفاجر ﴿ فصل ﴾ ومنها ما أخرجه الديلمي في مسند الفردوس (٣) بسند مسلسل من طريق أحمد بن غسان عن عبد الواحد بن زيد عن الحسن عن حذيفة مرفوعاً سألت جبريل عن علم الباطن ماهو فقال قال الله هو سر بيني وبين أحبائي أودعه في قلوبهم وأخرجه من وجه

(١) رواه مسلم عن أبي هريرة وقد ورد معناه من حديث ابن مسعود وأنس وسلمان وسهل بن سعد وابن عباس وابن عمر وعمرو بن عوف المزني وعبد الرحمن ابن سنة الأشجعي وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن سمرة ابن حبيب العبسي ومن مرسل مجاهد .

(٢) قال المؤلف في الدرر المشهور أخرج ابن أبي حاتم من طريق سفیان عن أبي حيان التيمي عن رجل قال كان يقال فذكر نحوه .

(٣) قال أنا فيد أنا أبو مسعود البجلي أنا السلمي يعني أبا عبد الرحمن أنا أبو بكر محمد بن علي الزراد النهاوندي ثنا أحمد بن الحسين بن عمران الأنصاري أنا أحمد بن يعقوب بن نصر قال سألت أحمد بن غسان عن علم الباطن الخ وفي هذا السند غير عبد الواحد بن زيد من لا يعرف كما قال المؤلف فيما بعد ثم إن الحسن لم يلق حذيفة ولذا قال الحافظ في زهر الفردوس هذا موضوع وأخرج ابن الجوزي في العلل المتناهية وأبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين بإسناد ضعيف عن علي عليه السلام مرفوعاً علم الباطن سر من سر الله وحكم من حكم الله يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده .

آخر عن أحمد بن غسان به بلفظ سألت جبريل عن الاخلاص (١) ماهو وهو مسلسل بسؤال كل راو لشيخه عن ذلك وقال الذهبي في الميزان عبد الواحد ابن زيد البصرى الزاهد شيخ الصوفية وواعظهم لحق الحسن وغيره ضعفه النقاد فقال ابن معين ليس بشيء وقال البخارى تركوه وقال الجوزقانى سبى المذهب ليس من معادن الصدق وقال الذهبي له منا كبير مع أنه كان مجاب الدعوة حدث عنه وكيع وأبو سليمان الدارانى وقال إنه صلى الصبح بوضوء العتمة أربعين سنة انتهى وفي رجال الاسنادين سواه من لا يعرف (فصل) أخرج الفريابى فى تفسيره (٢) عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ لكل آية ظهر وبطن قال ابن النقيب فى تفسيره ظهر الآية ما ظهر من معانيها لأهل العلم بالظاهر وبطنها ما تضمنته من الأسرار التى أطلع الله عليها أرباب الحقائق (٣)

(١) كذلك أخرجه القشيري فى الرسالة عن شيخه أبى عبد الرحمن السلمى وكذا أخرجه القزوينى وابن ناصر الدين الدمشقى والحافظ أبو مسعود الاصبهاني فى مساسلاتهم من طرق مدارها على أحمد بن غسان باسناده السابق

(٢) قال ثنا سفیان عن يونس بن عبيد عن الحسن مرفوعا لكل آية ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع ورواه أبو عبيد قال ثنا حجاج عن حماد ابن سلمة عن على بن زيد عن الحسن يرفعه إلى النبي ﷺ وعلى آله قال ما نزل من القرآن آية إلا ولها ظهر وبطن الحديث إسناده الأول على شرط الصحيح والثانى على شرط الحسن غير أنه مرسل وقد وصل صدره أبو يعلى فى الكبير باسناد رجاله ثقات عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل آية منها ظهر وبطن وروى الديلمى فى مسند الفردوس من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعا القرآن تحت العرش له ظهر وبطن يحاج العبد وروى الطبرانى والبراز عن ابن مسعود موقوفا إن هذا القرآن ليس منه حرف إلا له حد ولكل حد مطلع .

(٣) هذا أحد الأقوال فى معنى الظهر والبطن والثانى أن الظهر اللفظ والبطن

(٢ — تأييد الحقيقة)

وأخرج أبو نعيم (١) عن ابن مسعود قال إن القرآن أنزل على سبعة
أحرف مامننا حرف الاله ظهر وبطن وإن على بن أبي طالب عنده منه علم
الظاهر والباطن وأخرج أبو نعيم (٢) عن ابن عباس رضی الله عنهما قال كنا
تحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم عهد إلى علي سبعين عهداً لم يعهد إلى غيره
وسياتي لهذا مزيد كلام في فصل مستقل آخر الكتاب (فصل) قال صاحب
التعرف من نطق بعلم القوم وعبر عن مواجدهم ونشر مقاماتهم ووصف
أحوالهم قولاً وفعلاً بعد الصحابة علي بن الحسين زين العابدين وابنه محمد الباقر
وابنه جعفر الصادق وأويس القرني والحسن البصري وأبو حازم سلمة بن
دينار ومالك بن دينار وعبدالواحد بن زيد وعتبة الغلام وإبراهيم بن أدهم

التأويل والثالث أن الظهر صورة القصة مما أخبر الله عن غضبه على قوم وعقابه
إياهم والبطن التنبيه لمن يقرأ ويسمع من الأمة وتحذيرهم أن يفعلوا مثل فعلهم
وارتضى هذا أبو عبيد مع كونه خاصاً بالقصص والحديث عام والرابع أن الظهر تنزيهه
الذي يجب الإيمان به والبطن وجوب العمل به والخامس أن الظهر تلاوته كما
أنزل والبطن التدبر والتفكير فيه وقد يستأنس لهذا بما رواه محمد بن نصر عن
عمير بن هانيء أن الصحابة قالوا يارسول الله إنا لنجد للقرآن منك ما لا نجد
لا نفسنا إذا نحن خلونا قال أجل أنا أقرأه لبطن وأنتم تقرأونه لظهر قالوا يارسول
الله ما لبطن قال أقرأ أتدبره وأعمل بما فيه وتقرأونه أنتم هكذا وأشار بيده فأمرها
وبقيت أقوال أخر أضر بنا عنها الذكراً صفحاً لضعفها وأما الحد فقيل إنه الغامض
من المعاني وأن المطلع ما يتوصل به إلى معرفته وقيل الحد أحكام الحلال والحرام
والمطلع الاشراف على الوعد والوعيد وقيل غير ذلك .

(١) قال ثنا أبو القاسم نذير بن جناح القاضي ثنا إسحاق بن محمد بن مروان
ثنا أبي نا عباس بن عبيد الله نا غالب بن عثمان الهمداني أبو مالك عن عبيدة عن
شقيق عن عبد الله به .

(٢) قال ثنا عبد الله بن محمد بن جعفر ثنا أحمد بن محمد الجمال ثنا أبو مسعود

والفضيل بن عياض وابنه علي وداود الطائي وسفيان الثوري وأبو سليمان الداراني وابنه سليمان وأحمد بن أبي الحواري وذو النون المصري في آخرين وذكر غيره أن علي بن أبي طالب أول من نهج الطريق ثم ابنه الحسن ﴿فصل﴾ أما كلام علي فاشهره وهو الذي أورده كثير من الصوفية في كتبهم ما أخرجه أبو نعيم في الحلية (١) عن الكميل بن زياد قال أخذ علي بن أبي طالب رضي الله عنه يدي فأخرجني إلى ناحية الجبان فلما أصبحنا جلس ثم تنفس ثم قال يا كميل بن زياد القلوب أوعية فخيرها أوعاها أحفظ ما أقول لك الناس ثلاثة فعالم رباني ومتعلم على سبيل نجاة وهمج رعا ع أتباع كل ناعق إلى أن قال إن هاهنا وأشار بيده إلى صدره علما لو أصبت له حملة بل أصبته لقنا غير مأمون عليه يستعمل آلة الدين للدنيا يستظهر بحجج الله على كتابه وبنعمه على عباده أو متقادا لأهل الحق لا بصيرة

نا سهل بن عبد ربه نا عمرو بن أبي قبيس عن مطرف عن المنهال بن عمرو عن التميمي عن ابن عباس قال فذكره .

(١) قال ثنا حبيب بن الحسن نا محمد بن إسحق وثنا سليمان بن أحمد ثنا محمد ابن عثمان بن أبي شيبة قالنا ثنا أبو نعيم ضرار بن سرد وثنا أبو أحمد محمد بن محمد ابن أحمد الخافظ ثنا محمد بن الحسين الخثعمي ثنا إسماعيل بن موسى الفزاري قالنا ثنا عاصم بن حميد الخياط نا ثابت بن أبي صفية عن عبد الرحمن بن جندب عن كميل بن زياد قال أخذ يدي علي فأخرجني إلى ناحية الجبان فلما أصبحنا جلس ثم تنفس وقال يا كميل القلوب أوعية فخيرها أوعاها واحفظ ما أقول لك الناس ثلاثة فعالم رباني ومتعلم على سبيل نجاة وهمج رعا ع أتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال العلم يزكو على العمل والمال تنقصه النفقة ومحبة العالم دين بدان العلم يكسب العالم الطاعة في حياته وجميل الاحدوته بعد موته وصنيعة المال بها تزول بزواله مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة هاه إن هاهنا الخ .

له في إجابة (١) ينقذ الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لاذا ولاذاك أو منهوما
بالذات سلس القياد للشهوات مغرى بجمع المال والأولاد (٢) وليس (٣)
من دعاة الدين أقرب شيها بالانعام السائمة كذلك يموت العلم بموت حامله اللهم لن
تخلو الارض عن قائم لله بحجة لكيلا تبطل حجج الله وبيناته أو لئلك هم الاقلون عددا
الاعظمون عند الله قدر ابرهم يدفع الله عن حججه حتى يؤديها إلى نظرائهم ويزرعوها
في قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الأبر فاستلانا وما استوعر منه المترفون
وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالنظر
الأعلى أو لئلك خلفاء الله في بلاده ودعائه إلى دينه فأها وشوقا إلى رؤيتهم وأما
بقية كلام على وكلام من ذكر معه فسرود في تراجمهم في كتابي المسمى حلية الأولياء
وتركت سرده هنا خشية الاطالة ﴿فصل﴾ قال عبدالغافر الفارسي أخذ الأستاذ
أبو القاسم القشيري طريق التصوف عن الأستاذ أبي علي الدقاق وأخذها أبو
علي عن أبي القاسم النصر ابادي والنصر ابادي عن الشبلي والشبلي عن الجنيد والجنيد
عن السري السقطي والسري عن معروف الكرخي ومعروف عن داود الطائي
وداود لتي التابعين وهكذا كان يذ كر إسناد طريقته ﴿فصل﴾ قال الشيخ الامام
الحافظ تقي الدين ابن الصلاح امام الشافعية والمحدثين في عصره لبس الخرقه من
القرب وقد استخرج لها بعض المشايخ أصلا من سنة النبي صلى الله عليه وسلم
وهو حديث أم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاصي أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتى بكسوة فيها خميصة فقال من ترون أحق بهذه فسكت القوم فقال
إئتوني بأمر خالد فأنتى بها فألبسها إياها ثم قال أبلى وأخلقى مرتين أخرجه

(١) كذا بالأصل وفي الحلية أحيائه .

(٢) في الحلية بدل والاولاد والادخار وهو الصواب .

(٣) في الحلية وليسا بضمير التثنية وهو الصواب ومرجه المنقاد الذي لا بصيرة

له والمنهوم بالذات .

البخارى (١) قال ابن الصلاح ولى فى لبس الخرقة اسناد عالى جدا ألبسنى الخرقة أبو الحسن المؤيد بن محمد الطوسى قال أخذت الخرقة من أبى الأسعد هبة الرحمن ابن أبى سعيد عبد الواحد بن أبى القاسم القشيرى قال أخذت الخرقة من جدى أبى القاسم وهو أخذها من أبى على الدقاق وهو أخذها من أبى القاسم إبراهيم بن محمد بن حمويه النصر اباذى وهو أخذها من أبى بكر دلف بن جحدر الشبلى وهو

(١) وأبو داود وأسند السهروردي فى العوارف من طريق الحاكم وعزاه صاحب المنح البادية لمسلم فوهو قد نقل المؤلف كلام ابن الصلاح هذا فى زاد المسير وقال عقبه مالفظه وقد استنبطت للخرقة أصلا من السنة أوضح مما تقدم وهو ما رواه البيهقى فى الشعب عن عطاء الخراسانى أن رجلا أتى ابن عمر فسأله عن إرخاء طرف العمامة فقال عبد الله إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية وأمر عليها عبد الرحمن ابن عوف وعقد لواء وعلى عبد الرحمن عمامة من كرايس مصبوغة بسواد فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخل عمامته ثم عممه بيده وأفضل موضع أربع أصابع أو نحوها فقال هكذا فاعتم فإنه أحسن وأجمل وما رواه أبو داود والبيهقى عن عبد الرحمن بن عوف قال عممى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسد لها بين يدى ومن خلفى اه قلت الحديث الأول رواه الطبرانى فى الأوسط مطولا باسناد حسن والثانى فى إسناده راو لم يسمَّ ورواه الطبرانى فى الأوسط من حديث عائشة باسناد ضعيف هذا وأوضح مما استنبطه المصنف ما رواه الطبرانى باسناد حسن عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا على بعث فعمه بعمامة سوداء ثم أرسلها من ورائه أو قال على كتفه اليسرى ورواه البغوى فى معجم الصحابة وقال لأحسب لعبد الله صحبة وأخرج ابن أبى شيبه والطبرانى والبيهقى عن على قال عممى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غدیر خم فسد لها خلفى ولا بن شاذان فى مشيخته عنه نحوه ولديلى عن ابن عباس قال لما عمم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليا بالسحاب الحديث فالاستدلال بهذا للباس الخرقة أنسب لأنها تتصل بعلى عليه السلام .

أخذها من الجنيد وهو أخذها من السرى السقطى وهو أخذها من معروف الكرخى وهو أخذها من داود الطائى وهو أخذها من حبيب العجمى وهو أخذها من الحسن البصرى وهو أخذها من على بن أبى طالب وهو أخذها من النبى صلوات الله وسلامته عليه قال ابن الصلاح وليس بقادح فيما أوردناه كون لبس الخرقه ليس متصلا إلى منتهاه على شرط أصحاب الحديث (١) فى الأسانيد فان المراد ما يحصل البركة والفائدة باتصالها بجماعة من السادة الصالحين ﴿فصل﴾ قال يحيى بن عمار التيمى السجستانى العلوم خمسة علم هو حياة الدين وهو علم التوحيد وعلم هو قوت الدين وهو علم العظة والذكر وعلم هو دواء الدين وهو الفقه وعلم هو داء الدين وهو أخبار قن السلف وعلم هو هلاك الدين وهو علم الكلام انتهى ﴿فصل﴾ قال الشافعى رضى الله عنه صحبت الصوفية فلم استفد منهم سوى حرفين

(١) هذا على ما رآه تبعاً للبخارى وابن معين من عدم ثبوت سماع الحسن من على ونحوه قول ابن الجزرى وقد ساق سنده بلبس الخرقه من طريق الحسن كذا وصلت لنا خرقه التصوف من طريق القوم وأهل الحديث لا يثبتون للحسن سماعاً من على مع أنه عاصره بلا شك وثبت أنه رآه وأنه ولد في خلافة عمر وصح أنه سمع خطبة عثمان اه ورات طائفة منهم الحافظ ضياء الدين المقدسى صحة سماع الحسن من على لتصريحه به فيما رواه أبو يعلى قال أنا جويرية بن أشرس أنا عقبه بن أبى الصهباء الباهلى سمعت الحسن يقول سمعت علياً يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل أمتى مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره قال محمد بن الحسن الصربى فى هذا نص صريح فى سماع الحسن من على ورجاله ثقات جويرية وثقه ابن حبان وعقبه وثقه أحمد وابن معين اه وأخرج المزى من طريق أبى نعيم باسناده إلى يونس بن عبيد قال قلت للحسن انك تقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم تذكره قال يا ابن أخى لقد سألتنى عن شىء ما سألتى عنه أحد قبلك ولولا منزلتك منى ما أخبرتك إنى فى زمان كما ترى وكان فى زمن الحجاج كل شىء سمعتنى أقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو عن على غير أنى فى زمان لا أستطيع أن أذكر علياً .

وفي رواية سوى ثلاث كلمات قولهم الوقت سيف ان لم تقطعه قطعك وقولهم
نفسك ان لم تشغلها بالحق شغلتك بالباطل وقولهم العدم عصمة (فصل)
وقال الشيخ تاج الدين السبكي في كتابه معيد النعم ومبيد النقم المثال السادس
والستون الصوفية حياهم الله ويياهم وجمعنا في الجنة نحن وإياهم وقد تشعبت
الاقوال فيهم تشعبا ناشئا عن الجهل بحقيقتهم لكثرة المبتلين بها قال الشيخ أبو
محمد الجويني لا يصح الوقف عليهم لأنهم لا أحد لهم معروف والصحيح الصحة
وأنهم المعرضون عن الدنيا المشتغلون في أغلب الاوقات بالعبادة ومن ثم قال
الجنيد التصوف استعمال كل خلق سنى وترك كل خلق دنى وقال الشبلي
التصوف ضبط حواسك ومراعاة أنفاسك وقال ذوالنون المصرى الصوفى من
اذا نطق أبان نطقه عن الحقائق وإذا سكت نطقت عنه الجوارح وقال ابن بندار
التصوف إسقاط رؤية الخلق ظاهراً وباطناً وقال أبو على الروذبارى الصوفى
من لبس الصوف على الصفا وأذاق الهوى طعم الجفا ولزم طريق المصطفى
وكانت الدينامنه على القفا وكان الشيخ الامام يقول الصوفى من لزم الصفا مع
الحق والخلق الحسن مع الخلق وينشد :

تنازع الناس فى الصوفى واختلفوا قدما وظنوه مشتقا من الصوف

ولست أنحل هذا الاسم غير قى صافى فصوفى حتى سمي الصوفى

وهذه عبارات متقاربة والحاصل أنهم أهل الله وخاصته الذين ترتجى الرحمة
بذكرهم ويستنزل الغيث بدعائهم فرضى الله عنهم وعناهم وللقوم أوصاف
وأخبار اشتملت عليها كتبهم قال الأستاذ أبو القاسم القشيري جعل الله هذه
الطائفة صفوة أوليائه وفضلهم على الكافة من عباده بعد رسله وأنبيائه ثم جعل
قلوبهم معادن أسرارهم واختصهم من بين الأمة بطوالع أنوارهم فغيث للخلق
والدائرون فى عموم أحوالهم مع الحق ومن أوصاف هذه الطائفة الرأفة والرحمة
والعفو والصفح وعدم المؤاخذه وضابطهم ما ذكرناه وطريقتهم كما قال أبو القاسم
الجنيد طريقنا هذا مضبوط بالكتاب والسنة وقال الطريق مسدود على خلق

الله الا على المقتفين آثار رسول الله ﷺ ومن حقهم تربية المريدين إذا لاحت عليه لوائح الخير وإمداده بالخاطر والدعاء يحكى عن بعض المشايخ أن تلميذه حضر إليه وهو جالس في جماعة وقد ارتفع النهار فنفرس الشيخ أنه في الليلة الذاهبة كان قدار تكب معصية فنظر اليه نظر مغضب ولم يمكنه الإفصاح له بمحضر من الجماعة فنظر التلميذ إلى الشيخ نظرة منكر فقام الشيخ وجاء وقبل يد المريدين ولم يفهم الجماعة شيئاً فسئل الشيخ بعد ذلك فقال انه البارحة وقع في الزنا فنظرت إليه نظرة مغضب لذلك فنظر إلى نظر عاتب يقول لو كان خاطرك معي وإمدادك مصاحب لي لما وقع مني ذلك فأنت المقصر فقبلت يده لصدقه فان التقصير مني ومن حقهم الوقوف على إظهار ما يطلعهم الله عليه من المغيبات ويخصهم به من الكرامات على الأذن وهم لا يجيزون إظهارها بلا فائدة ولا يظهرونها إلا عن إذن لفائدة دينية من تربية أو بشارة أو نذارة كما قال الصديق لعائشة عند موته إنما هما أخواك وأختاك قالت إنما هي أسماء فمن الأخرى قال ذو بطن بنت خازنة أراها جارية فولدت بعد وفاته بنتاً (١) فلم يظهر أبو بكر ذلك إلا لاستطابة قلب عائشة عن استرجاع ما كان يخصها من الأثر وكذلك قول عمر (٢) ياسارية الجبل الجبل وقصته في الزلزلة واجراء النيل وغير ذلك وإنما

(١) هذا الأثر أخرجه مالك في الموطأ مطولاً عن عائشة باسناد صحيح على

شرط الشيخين .

(٢) أخرجه ابن الأعرابي في كرامات الأولياء والبيهقي في الدلائل واللائكافي في شرح السنة والديرا قولي في فوائده باسناد حسن عن ابن عمر قال وجه عمر جيشاً ورأس عليهم رجلاً يدعى سارية فيبدا عمر يخطب جعل ينادي ياسارية الجبل ثلاثاً ثم قدم رسول الجيش فسأله عمر فقال يأمر المؤمنين هزمنا فيبدا نحن كذلك إذ سمعنا صوتنا ينادي ياسارية الجبل ثلاثاً فأسندنا ظهرنا الي الجبل فهزمهم الله تعالى وله طرق بل صححه ابن تيمية وقصة الزلزلة حاصلها ان الأرض ارتجت على عهد عمر فضربها بالدرة وقال اسكني ألم أعدل عليك وكانت تضطرب فسكنت

أظهرها لمصلحة وكرامات عمر أكثر من أن تحصر وهي من تمكنه في الأرض
ظاهراً وباطناً وكونه أمير المؤمنين على الحقيقة وخليفة الله في أرضه وساكني
أرضه وإذا علمت أن خاصة القوم هم الصوفية فاعلم أنه قد تشبه بهم
أفوام ليسوا منهم فأوجب تشبه هؤلاء بهم سوء الظن ولعل ذلك من
الله قصداً لخفاء هذه الطائفة التي تؤثر الخمول على الظهور ثم قال وعلى
الشيخ تربية المرید وحمل الأذى والضيم على نفسه واعتبار قلوب جماعته
قبل قلوبهم والكلام مع كل منهم بحسب ما يقبله عقله وتحمله قواه ويصل
إليه ذهنه والكف عن ذكر الفاظ ليس سامعها من أهلها كالتجلى والمشاهدة
ورفع الحجاب إذا كان السامع بعيداً عنها فأن في ذكرها من المفاسد ما لا خفاء
به بل يأخذ المرید بالصلاة والتلاوة والذكر ويريه على التدريج والله في
الفاظ جرت من بعض سادات القوم لم يعنوا بها ظواهرها وأمعنوا بها أموراً
صحيحة فلا ينبغي للشيخ ذكرها لمرید فأنه يضل مثل ما يقال عن بعضهم العلم
حجاب فأنه ما يريد به ظاهر ما يفهمه المبتدى منه ولكن له معنى لا يناسب حال
المبتدى الكشف عنه وغير ذلك من ألفاظ ربما جرى بعضها في حال السكر

كذا ذكرها ابن السبكي في معيد النعم ولم أجد لها اسناداً أو ملخص قصة إجراء
النيل أن أهل مصر كان من عادتهم أن يرموا في النيل كل سنة بنتاً بكرًا بحلّة
بالخلى والحلل معتقدين أن النيل لا يجرى إلا بذلك فلما فتح عمرو بن العاص مصر
وأراد أهلها أن يفعلوا ذلك منهم وكتب إلي عمر يخبره فكتب عمر إليه بطاقة
وأمره أن يرميها في النيل وهي من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر أما
بعد فإن كنت تجرى من قبلك فلا تجر وإن كان الواحد القهار يجريك فتسأل
الله الواحد القهار أن يجريك فالقها عمرو في النيل فأجر الله ستة عشر ذراعاً وازات
تلك السنة السوء عن أهل مصر كذا رواها ابن عبد الحكم في تاريخ مصر
وابو الشيخ في العظمة باسناد ضعيف -

فإنها بما لا يقتضى بها ولا يرجب القدح فى قائمها بل نسلم إليه حاله وتقيم عنده
 فيما سقط من بين شفتيه حال الغيبة فإن الشارع لم يكلف غائب الذهن هذا إذا
 فقدت أسباب التأويل لكلامه بالكلية ولن تجد ذلك إن شاء الله فى كلام أحد من
 المعتبرين قد نزه الله أفاضلهم عن الأباطيل وما لهم كلمة إلا ولها محمل حسن
 هذا كله كلام السبكي وقال فى موضع آخر من هذا الكتاب ومن الفقهاء فرقة
 متكسبة تجرى على ظواهر الشرع وتحسن أو امر الله ونواهيها إلا أنها تهزأ بالفقهاء
 وأهل التصوف ولا تعتقد فيهم شيئاً ويعيون عليهم السماع وأمورا كثيرة والسماع
 قد عرف اختلاف الناس فيه وتلك الأمور قل أن يفهمها من يعيها والواجب تسليم
 أحوال القوم لهم فانا لا نأخذ أحداً إلا بجرىة ظاهرة ومتى أمكننا تأويل كلامهم
 وحمله على محمل حسن لا نعدل عن ذلك لاسيما من عرفناه بالخير ولزوم الطريقة
 ثم ندرت مند لفظة فإنها لا تهدم عندنا ماضى وقد جربنا فلم نجد فقيها ينسرك على
 غلطة أو سقطت على الصوفية إلا ويهلكه الله وتكون عاقبته وخيمة وهؤلاء القوم
 لا يعاملون بالظواهر ولا يفيد معهم إلا الباطن ومحض الصفا وهم أهل الله
 وخاصته نفعنا الله بهم وأكثر من يقع فيهم لا يصح انتهى كلام السبكي
 بحروفه ﴿فصل﴾ قال فى الروضة الوقف على الصوفية حكى عن الشيخ أبى محمد
 أنه باطل إذ ليس للمتصوف حد يعرف والصحيح المعروف صحته وهم المشتغلون
 بالعبادة فى أعاب الآئونات المعرضون عن الدنيا وفصل الغزالي فى الفتاوى فقال
 لا بد فى الصوفى من العدالة وترك الحرفة ولا بأس بالورقة والخياطة وشبهها إذا
 تعاطاها أحيانا فى الرباط لا فى الحانوت ولا يقدر قدرته على الكسب ولا اشتغاله
 بالوعظ والتدريس ولا أن يكون له من المال قدر لا تجب فيه الزكاة ولا
 يقى دخله بخرجه ويقدر الثروة الظاهرة بالعروض الكثيرة ولا بد أن يكون
 فى زى القوم الآن يكون مساكنا فتقوم المخالطة والمساكنة مقام الزى قال ولا
 يشترط لبس المرقعة من شيخ وكذا ذكر المتولى ﴿فصل﴾ قال الغزالي فى جواهر

القرآن مقاصد القرآن ستة سادسها تعريف منازل الطريق وإليه الإشارة بقوله في الفاتحة إياك نعبد وإياك نستعين وقال الطيبي في حاشية الكشاف معلوم التي هي مناط الدين أربعة كلها في الفاتحة علم الأصول وعلم الفروع وعلم القصص وعلم ما يحصل به الكمال وهو لم الأخلاق وأجله الوصول إلى الحضرة الصمدانية والالتجاء إلى جناب الفردانية والسلوك لطريقه والاستقامة فيها وإليه الإشارة بقوله وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم ﴿فصل﴾ ويؤخذ من بقية سورة بطريق الإشارة أن ثم طرقاً أخرى متشعبة خارجة عن سنن الاستقامة فليحذر منها وهي طريق المغضوب عليهم والضالين ﴿فصل﴾ قال ابن القاص من كبار أصحابنا في كتابه التلخيص في الفقه لما عد خصائص النبي ﷺ الواجبة عليه دون سائر الأمة ومنها أنه صلى الله عليه وسلم كان مطالباً برؤية مشاهدة الحق مع معاشرته الناس بالنفس والكلام وذكر هذه الخصيصة أيضاً القضاعي في سيرته وابن سبع في خصائصه وحمل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم إنه ليغان على قلبي فأستغفر الله سبعين مرة (١) وقد ذكر هذه الخصيصة أيضاً ابن الملقن في الخصائص وقال البيهقي في شعب الإيمان ذكر بعض أهل العلم أن الغين شيء يغشى القلب فيغطيه بعض التغطية ويحجبه عما يشاهده وهو كالغيم الرقيق الذي يعرض في الهوى ولا يكاد يحجب عين الشمس ولا يمنع ضوءها والنبي ﷺ ذكر أنه يغشى قلبه ما هذه صفة وذكر أنه يستغفر الله منه كل يوم مائة مرة ثم قال البيهقي أنبأنا أبو عبد الله الحافظ يعني شيخه الحاكم صاحب المستدرک قال سمعت الأستاذ أباسهل محمد بن سليمان يعني الصعلوكي أحد أئمة الشافعية وهو المبعوث على رأس المائة الرابعة فيما ذكر الأصحاب يقول قوله ليغان على قلبي له تأويلات أحدها يختص به أهل الإشارة وهو حملهم إياه على غشية السكرة التي هي الصحوف في الحقيقة

(١) رواه مسلم من حديث الأغر المزني غير أنه قال وإني لاستغفر الله في

ومعنى الاستغفار عقبها على التحسر للكشف عنها وأهل الظاهر يحملونها على
الخطرات العارضة للقلب والطايات الواردة عليه الشاغلة بهذه الغشية الملبسة
وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي سمعت هذا الحديث فاشكل على معناه فأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول لي يا مبارك ذاك غين أنوار لا غين أغيار
(فصل) قال شارح منازل السائرين حقيقة الشيء عند أهل هذا الشأن علاماته
الدالة عليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لحارثة كيف أصبحت فقال أصبحت
مؤمناً حقاً فقال إن لكل قول حقيقة فما حقيقة إيمانك فقال عرفت نفسى عن
الدنيا الحديث (١) فأخبره بعلامات صحة الإيمان (فصل) ويظهر

(١) تمامه فأسهرت ليلى وأظمأت نهارى وكأنى أنظر إلى عرش ربي وكأنى أنظر إلى أهل
الجنة يتزاورون فيها وكأنى أسمع عواء أهل النار فقال مؤمن نور الله قلبه ورواه ابن المبارك في
الزهد وعبد الرزاق عن معمر بن صالح بن مسازاد عبد الرزاق وجعفر بن برقان
ثم اتفقا أن النبي ﷺ قال للحرث بن مالك كيف أصبحت الخ وهو معضل ورواه
عبد الرزاق في التفسير عن الثورى عن عمرو بن قيس الملائي عن يزيد السامى قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره ورواه الطبرانى من طريق سعيد بن
أبي هلال عن محمد بن أبي الجهم وابن منده من طريق سليمان بن سعيد عن الربيع
ابن لوط كلاهما عن الحرث بن مالك الأنصارى أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه
وآله وسلم فقال يا رسول الله أنا من المؤمنين حقاً فقال انظر ماتقول الحديث وفي آخره
من سره أن ينظر إلى من نور الله قلبه فليتنظر إلى الحرث قال ابن منده ورواه زيد
ابن أبي أنيسة عن عبد الكريم بن الحرث عن الحرث بن مالك وأخرجه البزار
والبيهقى فى الشعب من طريق يوسف بن عطية عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم لقي رجلاً يقال له حارثة فى بعض سكك المدينة فقال كيف أصبحت يا حارثة
الحديث وفى آخره عرفت فالزم مؤمن نور الله قلبه ويوسف لا يحتج به لكن تابعه
جرير بن عتبة بن عبد الرحمن فرواه عن أبيه عن أنس فيما ذكر ابن منده

لى أن أهل هذا الشأن إنما سمو علمهم علم الحقيقة أخذنا من لفظ الحقيقة في هذا الحديث وقد ظهر لى أن نسبة علم الحقيقة إلى علم الشريعة كنسبة علم المعاني والبيان إلى علم النحو فهو سره ومبنى عليه فن أراد الخوض فى علم الحقيقة من غير أن يعلم الشريعة فهو من الجاهلين ولا يحصل على شىء كما أن من أراد الخوض فى أسرار علم المعانى والبيان من غير أن يحكم النحو فهو يخبط خبط عشواء وكيف يدرك أحوال الاسناد والمسند إليه والمسند ومتعلقات الفعل من لم يعرف المبتدأ من الخبر والفاعل من المفعول هذا بين لسكل أحد والحقيقة سر الشريعة ولها الخالص كما أن المعانى والبيان سر النحو ولطائفه والتصوف فقه بلاشك فان أكثره تكاليف واجبة ومدنوبة ومنها محرمة ومكروهة وقد نص على أن أبواب التصوف من الفقه جماعة من أهل الأصول حيث ذكروا أحد الفقه ووافقهم ابن السبكي فى جمع الجوامع وضم إليه مسائل أصول الدين التى يجب اعتقادها فقال إنها عندى فقه واعلم أن دقائق علم التصوف لو عرضت معانيها على الفقهاء بالعبارة التى ألفوها فى علومهم لاستحسنوها كل الاستحسان وكانوا أول قائل بها وإنما ينفرهم منها إيرادها بعبارة مستغربة لم يألفوها ولهذا قال بعضهم الحقيقة أحسن ما تعلم واقبح ما يقال وأنا أورد لك مثالا تعرف صحة ذلك قال فى منازل السائرين حقيقة التوبة ثلاثة أشياء تميز الثقة من العزرة ونسيان الجنابة والتوبة من التوبة أبدا فاذا سمع الفقيه هذا اللفظ وهو ان توبة من التوبة استغربه جدا وقال كيف يتاب من التوبة وهى عمل صالح وإنما يتاب من المعاصى وتقرير معناه أن العبد إذا كمل فى رجوعه إلى الله لم يلتفت إلى أعماله ولم يسكن إليها بقلبه توبة كانت أو غيرها فيتوب من سكونه إلى توبته ويزاد أيضا ما أن التوبة وإن كانت من كسب العبد فهى من خلق الله وتوفيقه فهو التائب عليه ولو لم يتب عليه لما تاب قال تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا فأى صنع للعبد فى التوبة أو غيرها وهو الذى وفقه الله لفعالها فرؤية العبد التوبة من نفسه ذنب يستغفر

منه بل عليه أن يشهد محض منة الله عليه بها وتوفيقه لها ويلغى نفسه أصلا عن
درجة الاعتبار وهذا مقام الفنا في التوبة وهي أول منازل السائرين ويقاس به
مقام الفنا في التوحيد فلا يشهد في توحيده صنعا بل محض منة الله عليه به وتوفيقه
وهذا المعنى إذا عرض على الفقيه بهذه العبارة المألوفة كان أول قائل به وناصر
له لأن الفقيه السني يقاتل على اثبات الأفعال لله ونفيها عن العبد مخالفة للمعتزلة
والقدرية ونحوهم ممن زعم أن العبد يخلق أفعاله وأن الاتقان مخالفة
﴿فصل﴾ كان الشيخ أبو الحسن الشاذلي يقول إذا عرضت لكم إلى الله حاجة
فتوسلوا إليه بالامام أبي حامد الغزالي وكان يقول كتاب الأحياء يورثك
العلم وكتاب القوت يورثك النور وكان يقول عليكم بالقوت فإنه قوت وكان
يعظم الامام أبا عبد الله محمد بن علي الترمذي ويقول إنه أحد الأوتاد الأربعة
وكان لكلامه عنده الحظوة التامة ﴿فصل﴾ وسئل الشيخ عز الدين بن عبد السلام
عن قول العلماء في الأحياء لما ذكر معرفة الله تعالى والعلم به قال والرتبة العليا
في ذلك الأنبياء ثم الأولياء العارفين ثم العلماء الراسخين ثم الصالحين فقدم
الأولياء على العلماء وفضلهم عليهم وقال الأستاذ القشيري في أول رسالته أما
بعد فقد جعل الله سبحانه هذه الطائفة صفوة أوليائه وفضلهم على الكافة بعد
رسله وأنبيائه فهذا كنحو قول أبي حامد وهل هذا المذهب صحيح أم لا فإن
بعض الناس قال لا يفضل الولي على العالم لأن تفضيل الشخص على الآخر إنما
هو برفع درجته لكثرة ثوابه المرتب على عمله فلا فضل إلا بتفاوت الأعمال
وقد ثبت أن العلم أفضل من العمل لأنه متعدد والعمل قاصر والمتعدى خير من
القاصر وثوابه أكثر فصاحبه أفضل قال هذا القائل وأما تخصيص الله سبحانه
وتعالى من شاء بشيء من المنح والمراهب فليس ذلك برفع درجته له بمجرد ولا
يفضل بذلك على غيره وإنما فضل الشيء غيره بكثرة ثوابه المرتب على أعماله
الشاقة التي كلف القيام بها ولو تجردت عن التكاليف لم يفضل بذلك غيره فما

حكم هذا الكلام فأجاب الشيخ عز الدين بقوله أما تفضيل العارفين بالله على العارفين بأحكام الشرع فقول الأستاذ وأبي حامد فيه متفق ولا يشك عاقل أن العارفين بما يجب لله من أوصاف الجلال ونعوت الكمال وبما يستحيل عليه من العيب والنقصان أفضل من العارفين بالأحكام بل العارفون بالله أفضل من أهل الفروع والأصول لأن العلم يشرف بشرف المعلوم وبشمراته فالعلم بالله وصفاته أشرف من العلم بكل معلوم من جهة أن متعلقه أشرف المعلومات وأكملها ولا أن ثماره أفضل الثمرات فإن معرفة كل صفة من الصفات توجب حالا عليه وينشأ عن تلك الحال ملابسة أخلاق سنية ومجانبة أخلاق دنية فمن عرف سعة الرحمة أثمرت معرفته سعة الرجاء ومن عرف شدة النعمة أثمرت معرفته شدة الخوف وأثمر خوفه الكف عن الإثم والعصيان والفسوق مع البكاء والأحزان والورع وحسن الانقياد والأذعان ومن عرف أن جميع النعمة منه أحبه وأثمرت المحبة آثارها المعروفة وكذلك من عرف تفرده بالنفع والضر لم يعتمد إلا عليه ولم يفرض إلا إليه ومن عرفه بالعظمة والاجلال هابه وعامله معاملة الهائين من الانقياد والتذليل وغيرها فهذه بعض ثمار معرفة الصفات ولا شك أن معرفة الأحكام لا تورث شيئا من هذه الأحوال ولا من هذه الأقوال والأعمال ويدل على ذلك الوقوع فان الفسوق فاش في كثير من علماء الأحكام بل أكثرهم مجانبون الطاعة والاستقامة بل قد اشتغل كثير منهم بأقوال الفلاسفة في النبوات والالهيات فمنهم من خرج عن الدين ومنهم من شك فمارة تترجح عنده الصحة وتارة يترجح عنده البطلان فهم في ريبهم يترددون والفرق بين المتكلمين من الأصوليين وبين العارفين أن المتكلم نفيته عنه علومه بالذات والصفات في أكثر الأوقات ولا تدوم له تلك الأحوال ولو دامت لكان من العارفين لأنه شار كهم في دوام العرفان الموجب للأحوال الموجبة للاستقامة وكيف يساوى بين العارفين وبين الفقهاء والعارفون له أفضل الخلق وأتقاهم لله والله سبحانه وتعالى يقول إن أكرمكم عند

الله أتقاكم ومدحه في كتابه المبين أكرم مدحة للعالمين وأما قوله تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء فإني أريد العارفين به وبصفاته وأفعاله دون العارفين بأحكامه فلا يجوز حمل ذلك على علماء الأحكام لأن الغالب عليهم عدم الخشية وخبر الله تعالى صدق فلا يحمل إلى علي من عرفه وخشيته وقد روى هذا عن ابن عباس رضى الله عنها وهو ترجمان القرآن ثم نقول إن العلماء بالأحكام أقسام أحدها من تعلم لغير الله وعلم لغير الله فعلم هذا وتعليمه وبال عليه . والثاني . من تعلم لغير الله وعلم لله فهذا ممن خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ولا أدري هل يقوم إحسانه بإساءته أم لا . الثالث من تعلم لله وعلم لغير الله فهذا كالأول أو أشد أما منه . الرابع من تعلم لله وعلم لله وهو ضربان أحدهما أن لا يعمل بعلمه فهذا شقي لا يفضل على أحد من أولياء الله تعالى وإن عمل بعلمه فإن كان عالماً بالله تعالى . وبأحكامه فهذا من السعداء وإن كان من أهل الأحوال العارفين بالله فهذا من أفضل العارفين إذ حاز ما حازوه وفضل عليهم بمعرفة الأحكام وتعليم أهل الإسلام وأما قول من يقول العمل المتعدى خير من العمل القاصر فإنه جاهل بأحكام الله تعالى بل للعمل القاصر أحوال إحداهن أن يكون أفضل من المتعدى كالتوحيد والإسلام والإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وكذلك الدعائم الخمس إلا الزكاة وكذلك التسييح عقيب الصلاة فإن النبي ﷺ قدمه على التصديق بفضول الأموال (١) وهو متعد وقال أقرب ما يكون العبد من الله إذا كان ساجداً وقال خير أعمالكم الصلاة وسئل صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله قيل ثم ماذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور فهذه كلها أعمال قاصرة ووردت الشريعة بتفضيلها . القسم الثاني . ما تكون متعددة كبر الوالدين إذ سئل أي الأعمال أفضل فقال بر الوالدين وليست الصلاة بأفضل من كل عمل متعد فلو رأى المصلح غريقاً يقدر على إنقاذه أو مؤمناً يقتل ظلماً أو امرأة يزني بها أو صديقاً يؤتى

(١) كما في صحيح مسلم عن أبي ذر

منه الفاحشة وقد رعى على التخليص والا تقاؤله ذلك مع ضيق الوقت لأن رتبة عند الله
أفضل من رتبة الصلاة والصلاة إن قيل يبطلانها أمكن تداركها بالقضاء فهذان
القسمان مبنيان على رجحان مصالح الأعمال فإن كانت مصالحة القاصر أرجح من
مصالحة المتعدى فالقاصر أفضل من المتعدى وإن كانت مصالحة المتعدى أرجح قدمت
على القاصر فتارة نقف على الرجحان فندوم الرجح وتارة ينص الشرع على تفضيل
أحد العملين فنقدمه وإن لم نقف على رجحانه وتارة لا نقف على الرجحان ولا نجد
نصاً يدل على التفضيل فليس لنا أن نجعل القاصر أفضل من المتعدى ولا أن نجعل
المتعدى أفضل من القاصر لأن ذلك موقوف على الأدلة الشرعية فإذا لم يظهر شيء من
الأدلة الشرعية لم يجوز أن نقول على الله ما لا نعلم أو نظنه بدلالة شرعية . فائدة . إذا
استوى الناس في المعارف بحيث لا يفضل بعضهم على بعض في ذلك فلا يفضل لبعضهم
على بعض إلا بتوالي العرفان واستمراره لأن توالي ذلك شرف فقد فات البعض
وفاز به البعض وكذلك لا تدوم الأحوال الناشئة عن هذه المعارف إلا بدوام
المعارف ولا تدوم الطاعات الناشئة عن الأحوال إلا بدوام الأحوال فإذا
دام صلاح القلب بدوام المعارف والأحوال دام صلاح الجسد بحسن الأقوال
واستقامة الأعمال وإذا غلبت الغفلة على القلب فسدت الأحوال الناشئة عن المعارف
ففسد القلب بذلك وفسدت بفساده الأقوال والأعمال والمعارف رتب في
الفضل والشرف بترتب فضل الأحوال الناشئة عنها من على رتبها في الفضل
والكمال وكذلك ما يترتب عليها من الأقوال والأعمال والحال الناشئة عن
معرفة الجلال والكمال ينشأ عنها أفضل الأعمال وهو التعظيم والاجلال
وملاحظة شدة الاتقnam ينشأ عنها أفضل الأعمال وهو التعظيم والخوف
وملاحظة سعة الرحمة ينشأ عنها الطمع والرجاء وملاحظة التوحيد بالنفع والضرر
ينشأ عنها التوكل على الله في جميع الأحوال فالهائب أفضل من المحب والمحب
أفضل من المتوكل والمتوكل أفضل من الخائف والخائف أفضل من الراجي
(٤ — تأييد)

فهذه من أوصاف العارفين بالله ومما يدل على فضلهم على الفقهاء ما يجريه الله تعالى عليهم من السكرات الخارقة للعادات ولا يجرى شيء من ذلك على يد الفقهاء إلا أن يسلكوا طريق العارفين ويتصفوا بأوصافهم وما سبقكم أبو بكر بصوم ولا بصلاة ولكن بشيء وقر في صدره (١) . ولا يصح قول من قال إن رسول الله ﷺ إنما فضل بأعماله الشاقة لأن رسول الله ﷺ فضل بتكليم الله تعالى إياه تارة على لسان جبريل وتارة من غير واسطة وكذلك فضل بالمعارف والاحوال ولقد قال إنى لا أرجو أن أكون أعلمكم بالله وأشدكم لله خشية . وكذلك لما احتقر بعضهم قيام رسول الله ﷺ إلى قيامه وصلاته إلى صلته أنكر ذلك صلى الله عليه وسلم فذكر أن تفضيله عليهم إنما كان بمعرفته بالله تعالى وهذا أكثر جهات تفضيل رسول الله ﷺ ولا مشقة عليه فيها وكيف لا يكون ذلك والله تعالى يقول لموسى إنى اصطفتك على الناس برسالتى وبكلامى ومثل هذه المعاملة لا تصدر إلا من جلف جاف (٢) وكيف يفضل رسول الله ﷺ بأعماله الشاقة مع أنه لانسبة لأعماله وصبره وتأذيه تقوم بأعمال قوم نوح وصبره وتأذيه من قومه وما أسرع الناس بأن يقولوا ما ليس لهم به علم ولو أنهم سألوا إذ جهلوا لكان خيرا لهم اهـ

﴿فصل﴾ قال أبو طالب المكي في قوت القلوب :

اعلم ان العبد اذا كان يذكر الله تعالى بالمعرفة وعلم اليقين لم يسعه تزايد أحد من العلماء وكذلك كان المتقدمون اذا افتتحوا هذا المقام خالفوا من حملوا عنه العلم لمزيد اليقين والافهام وقال ابن عباس رضى الله عنهما ليس احد الا يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله ﷺ وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالف زيدا فى الفقه وأبيا فى القراءة وقال بعض الفقهاء من السلف ما جاءنا عن رسول الله ﷺ قبلناه على الرأس والعين وما جاءنا عن

(١) هو من قول بكر بن عبد الله المزني ولا يثبت مرفوعا .

(٢) كذا بالأصل .

الصحابة فأنأخذبه وترك وما جاء ناعن التابعين فهم رجال ونحن رجال قالوا ونقول
ولأجل ذلك كان الفقهاء يكرهون التقليد ويقولون لا ينبغي للرجل أن يفتي
حتى يعرف اختلاف العلماء أى فيختار منها الأحوط للدين والاقوى باليقين
فلو كانوا يحبون أن يفتي العالم بمذهب غيره لم يحتج أن يعرف الاختلاف
ولكان إذا عرف مذهب صاحبه كفاه ومن ثم قيل (١) إن العبد يسأل غدا
فيقال له ماذا عملت فيما علمت ولا يقال له فيما عمل غيرك وقال تعالى والذين
أوتوا العلم والايان فقرن بينهما فدل على أنه من أوتى إيماننا وبقينا أوتى علما
كما أن من أوتى علما نافعا أوتى إيماننا وهذا أحد الوجوه فى معنى قوله كتب
فى قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه أى قواهم بعلم الايمان فعلم الايمان هو
روحه وتكون الهاء عائدة على الايمان وكذا العالم الذى هو من أهل الاستنباط
والاستدلال فى الكتاب والسنة ومعرفة أداء الصنعة وآلة الصنع لأنه ذو تمييز
وبصيرة ومن أهل التدبر والعبرة ثم قال وقد كان من هدى أهل العلم فى قعودهم
أن يجتمع أحدهم فى قعوده وينصب ركبتيه ومنهم من كان يقعد على قدميه
ويضع مرفقيه على ركبتيه كذلك كانت شمائل كل من تكلم فى هذا العلم إلى
وقت أبى القاسم الجنيد ولذلك روى عن رسول الله ﷺ أنه كان يقعد
القرفصاء ويحبتى يديه (٢) وأول من قعد على كرسى يحيى بن معاذ الرازى

(١) ورد معناه من حديث أبى برزة الاسلمى قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم لاتزول قدما عبد حتى يسأل عن عمره فيم أفناه وعن علمه فيم فعل فيه
 وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه وعن جسمه فيم أبلاه رواه الترمذى وقال
 حسن صحيح وروى البيهقى عن معاذ مرفوعا ماتزال قدما عبد يوم القيامة حتى
 يسأل عن أربع عن عمره فيم أفناه وعن شبابه فيم أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيم
 أنفقه وعن علمه ماذا عمل فيه وورد نحوه من حديث ابن مسعود رواه البيهقى والترمذى
 وقال غريب .

(٢) روى أبو داود والبخارى فى الأدب والترمذى فى الشمائل والطبرانى

وفي زمن الجنيدي أبو حمزة البغدادي فعاب الاشيخ ذلك عليه ولم يكن ذلك سيرة العارفين الذين يتكلمون في علم المعرفة واليقين إنما كان جلوسهم الاحتباء وإنما يجلس متربعا النحاة وأهل اللغة وأبناء الدنيا من علماء المفتين وهي جلسة المتكبرين (١) ومن التواضع الاجتماع في الجلسة ثم قال وأصول مقامات اليقين تسعة . التوبة . والصبر . والشكر . والرجاء . والخوف . والزهد . والتوكل . والرضى . والمحبة . هذا آخر ما خصته من كتاب القوت ﴿فصل﴾ وقال صاحب التعرف في خطبته مشيراً إلى هذه الطائفة جعل الله فيهم صفوة وأخباراً ونجباء أبراراً . سبقت لهم منه الحسنى . والزمهم كلمة التقوى . وعزف بنفوسهم عن الدنيا . صدقت مجاهداتهم فالوا علوم الدراسة . وخلصت عليها معالمهم ففتحوا علوم الوراثة . وصفت أسرارهم فأكرموا بصدق الفراسة ثبتت أقدامهم وزكت أفهامهم . ونارت أعلامهم . فهموا عن الله . وساروا إلى الله . وأعرضوا عما سوى الله . خرق الحجب أنوارهم . جالت حول العرش أسرارهم وجلت عند ذى العرش أخطارهم . وعميت عمادون العرش أبصارهم . أجسام روحانيون . في الارض . سماويون مع الخلق . ربانيون .

عن قبلة بنت مخزومة أنه رأت النبي صلى الله عليه وسلم وآله سلم وهو قاعد القرفصاء قالت فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المتخشع في الجلسة أرعدت من الفرق قال الحافظ ابن عبد البر حديث حسن وأخرج أبو داود والترمذي في الشائل بإسناد ضعيف عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا جلس احتبى بيده وفي صحيح البخارى عن ابن عمر أنه رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بفناء الكعبة محتبياً بيديه .

(١) كيف تكون جلسة المتكبرين وقد روى أبو داود بإسناد صحيح عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء .

نظار . سكوت . غيب . حضار . ملوك تحت أطار . نزاع قبائل . وأصحاب فضائل . وأنوار دلائل . آذانهم واعية . وأسرارهم صافية . ونعوتهم خافية . صفوة صوفية . نورية . صفية . ودائع الله بين خليقته . وصفوته في بريته ووصاياہ لنيہ . وخبايہ عند صفيه . هم في حياته أهل صفته . وبعد وفاته خيار أمته . لم يزل يدعو الاول الثاني . والسابق التالي . بلسان فعله أغناه ذلك عن قوله . حتى قل الرغب . وفقد الطلب . فصار الحال أجوبة ومسائل وكتبا ورسائل . فالعاني لاربابها قريية . والصدور لفهمها رحية . إلى أن ذهب المعنى . وبقي الاسم . وغابت الحقيقة . وحصل الرسم مفرد

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساءها

فصار التحقيق حلية . والتصديق زينة . وادعاه من لم يعرفه . وحلى به من لم يصفه . وأنكره بفعله من أقربه بلسانه . وكتمه بصدقه من أظهره ببيانه . وأدخل فيه ما ليس منه . ونسب إليه ما ليس فيه . فجعل حقه باطلا . وسمى عالمه جاهلا . وانفرد المتحقق به ضنا به وسكت الواصف له غيرة عليه . ففرت القلوب منه . وانصرفت النفوس عنه . وذهب العلم وأهله . والبيان وفعله ﴿فصل﴾ وقال الحافظ أبو نعيم الأصبهاني وهو من كبار حفاظ الحديث ومن أهل العلم بالفقه والتصوف كما ترجمه بذلك ابن السبكي والأسنوى في طبقات الشافعية في خطبة كتابه الحلية . أما بعد فقد استعنت بالله وأجبتك الى ما ابتغيت من جمع كتاب يتضمن أسماء جماعة من أعلام المتحققين من المتصوفة وأئمتهم وترتيب طبقاتهم من النساك ومحجتهم من قرن الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم ممن عرف الأدلة . والحقائق . وباشرا لحوال والطرائق وسأكن الرياض والحدائق وفارق العوارض والعلائق . وتبرأ من المتطعين والمتعمقين . وأهل الدعاوى من المتسومين . ومن الكسالى والمتبطين المتشبهين بهم في اللباس والمقال والمخالفين لهم في العقيدة والفعال . وذلك لما بلغك من بسط لساننا . وألسنة أهل الفقه . والآثار

في كل القطر والأمصار في المنتسبين إليهم من الفسقة الفجار. والمباحية والحلوية الكفار . وليس ما حل بالكذبة من الوقعة والانكار . بقادح في منقبة البررة الا خيار . وواضع من درجة . الصفوة الا برار بل في اظهار البراءة من الكذابين والتكبير على الخونة البطالين . نראה للصادقين . ورفعة للمتحققين . ولولم نكشف عن مخازي المبطلين ومساوئهم ديانة للزمننا اباتها وإشاعتها حمية وصيانة إذلاً سلافنا في التصوف العلم المنشور والصيت والذكر المشهور فقد كان جدى محمد بن يوسف البنا أحد من نشر الله به ذكر بعض المنقطعين اليه وعمره به أحوال كثير من المقبلين عليه وكيف نستجيز نقيصة أولياء الله تعالى ومؤذيههم مؤذن بمحاربة (١) الله تعالى هذا آخر كلام أبي نعيم ﴿ فصل ﴾ وقال الشيخ قطب الدين محمد بن أحمد بن علي القسطلاني أحد أئمة الشافعية وأحد أئمة الحديث وأحد أئمة التصوف أخذ عن السهروردي واجتمع بالشاذلي وترجمه الأسنوي في الطبقات فقال كان ممن جمع العلم والعمل والهيبة والورع والكرم وطلب من مكة وفوضت له مشيخة دار الحديث الكاملة بالقاهرة إلى أن مات بها في المحرم سنة ٦٨٦ سنة وثمانين وستائة في كتاب له في التصوف سماه اقتداء الغافل بالعاقل ماملخصه إن الله بحكمته ونعمته أقام في كل عصر من جعل له لساناً مبعراً عن عوارف المعارف مخبراً عن لطائف العواطف يقطع به ما اتصل من الجهل ويخمد به ما ثار من السخف وينير به ما أظلم من هوس النفس ويحقق به ما اضطرب من رأى الهوى وإنما لما دفعنا في وقتنا هذا إلى زمن طال فيه على أرباب الفضائل أرباب الرذائل وجال فيه بالمقال على الأماثل من ليس لهم بالمماثل تعين علينا أن نفصح لأهل الوسائل وتبين لدينا أن نوضح ما التبس على الأفاضل ببيان الحق لمن أعرض عنه لما جهله وتقريب الطريق عن قصد أن يصله إلى أن قال فلما أمر الله

(١) كما في الحديث القدسي من أدى لي وليا فقد آذنته بالحرب رواه البخاري

بالاقتفاء لأهل الاصطفاء والاقْتداء بنوى الاهْتداء ورأيت ما ظهر في
زماننا هذا من اعتناء العوام بأهل الادعاء والاتباع للأهواء لفقد نورالعرفان
المميز بين مراتب الاصفياء بذلت مافي الوسع من النصح للجاهل وأقت
مارسنت في هذا الموضوع مقام الحكم الفاصل نوضح فيه ما التبس من حال
العالم بالجاهل والناقص بالفاضل والحالي بالعاطل ونفصح فيه عن بيان الفرق
بين طرق الحق والباطل في سيرة من ظهر في زى القوم في الخدمة والصورة
وهو عن المغنى المعنى بالاعتناء به بينهم زائل وعلى المراعات لرعونات نفسه
عاكف وفي فسح المحال في ضلالها جائل وعن تأديها بالآداب المرعية في
طرق الابواب المرضية حائل وقد دفعنا لوقت ظهر فيه اللفظ وكثر فيه الغلط
واشتهر في أفعال أهله الشطط ولا سيما من أجرى عليه من الصلحاء رسم
التصوف واسم الفقراء فان هذا اسم من أعز الاسماء والمتصف بصفة أهله
عظيم قدره عند رب السماء لكن تلك النعوت المعهودة تبدلت بضدها والاخلاق
المحمودة منهم عادت ذميمة عند عدوها وجلهم بل أجلهم يدعى سلوك الطريق
وما مشى على حدها فلا مصطلح القوم يعلمون ولا بما مضى من سيرتهم
يعملون فاننا لله وإنا إليه راجعون أشبهوهم بالظاهر في الصورة وباينوهم
في السيرة في المعاني المستورة فهم كما قال القائل شعر

أما الخيام فانها كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

ظنوا أن الفقر والتصوف أذكار مشهورة . ومنامات مستورة . وخيالات
مذكورة . فتقيدت بهم أذهان محصورة . وأفكار مأسورة . لم تصحب فحول
الرجال . ولم تشرب من ماء المعارف الزلال . زلت منها الاقدام . وتحكمت
فيها الاوهام . وجعلوا التلبس بشعار الفقر مأكلة والتقدس بذكر الله بينهم مشغلة
والتأنس بالمعاشرة عن المبادرة للطاعة مكسلة وتلك حالة لمن تأملها مشكلة . وقتنة
لمن تعقلها مذهلة . ولكن طبع الله على قلوبهم فكانوا من الغافلين وختم على

سمعهم فلم يكونوا للنصيحة بالقائلين ولا للعدول عن الضلال للهدى بالعائدين
فقد سمعت والدي أبا العباس القسطلاني يقول سمعت الشيخ أبا عبد الله القرشي
يقول لو لم ألق من المشايخ من لقيت لتوهمت أن الطريق ما عليه الناس اليوم
وما عند الناس من الطريق إلا الاسم إلا من سلك منهم على التحقيق فإذا قال
هذا في عصره فما ظنك بهذا العصر هذا كله كلام القطب القسطلاني (١) ثم
قال أعلم أن الله أقام هذا الدين وأيد هذه الشريعة المطهرة بطائفتين علماء
الظاهر وعلماء الباطن ولما شاهدنا في هذه الطائفة الخلل في عصرنا حدانا ذلك
على النصح والتفقه لمن يرغب في الاهتداء ببيان رتبة الداعين وما يقصده من
بعد جناب الله من جملة الساعين أما رتبة الداعي فإنها من أعلا الرتب وهي
رتبة الانبياء والاولياء والحكماء كما قال الله ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة فسعت هذه الطائفة إلى الدعاء إلى الله ورأت أن ذلك من
باب تكثير الخير في الوجود وتوقفت طائفة عن ذلك لاشتغالها في حق نفسها
بما هو الأولى من التوجه لها والأولى أن يقال إن كانت الهمة قد اشتغلت
بالله حتى أقيمت داعية له بغير معاناة أسباب من خارج فانه يتعين الاجابة وإن
كانت الهمة على الدعاء عاملة فانها محجوبة جاهلة ولحظوظها من طلب الظهور
واصلة وقد حصل الجهل في زماننا هذا برتبة الداعي والنظر في ذلك من الامر
المهم في الدين لكيلا يلتبس طريق المحققين بطريق المبطلين فاذن للتمييز بين
الدعاة فائدة عظيمة في هذا الشأن فالدعاة أربعة داع بالله إلى الله وداع بالله

(١) يرحم الله القطب القسطلاني كيف لو أدرك متصوفة وقتنا هذا الذين
رخبوا الدين باسم التصوف نعم لاتزال بقية باقية من أولئك المتمسكين بالتصوف
الحقيقي للحديث المتواتر لاتزال طائفة من أمته ظاهرين على الحق فان الصحيح
كما قال النووي وغيره أن الطائفة عامة في جميع الأصناف من علماء عاملين وغزاة
مجاهدين وغيرهم ولكن ما أعز تلك البقية .

إلى سنة الله وداع بالله إلى حكمة الله وداع إلى حظوظ نفسه بطريق الله فالداعى إلى الله هو المقرب المحوظ المفارق للحظوظ يدعو إلى الصدق فى العمل والاخلاص ويهدى من ضل إلى طريق المعرفة بالله والاختصاص والداعى إلى سنة الله وهى العلم بالأحكام من الحلال والحرام مبصر للسالكين بطريق المهتدين السابقين والداعى إلى حكمة الله هو الداعى إلى العلم بأحكام الظاهر والباطن من علم الشريعة والحقيقة ببيان علم الخواطر وعللها وصفات النفوس وآفات وطرق البحث عن دسائسها فالداعى إلى الله أقلهم تابعاً لمشقة ما دعا إليه والداعى إلى سنة الله تابعه كثير لممازجة النفس فيما تأتى به من الأفعال وطلب الأعياض على الأعمال والداعى إلى حكمة الله أقل تابعاً منه لعزة الوصول إلى ما يدعو إليه من طهارة النفس وتزكيتها وأما الرابع وهو الداعى لحظوظ نفسه بطريق ربه فباطنه معلول بالآفات وسره مشحون بالجهالات إلى أن قال ثم الدعاة على وجوه أحدها داع إلى الغنى بالله من حيث اعتناؤه بالإيجاد له ابتداء كما قال تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً وثانيها داع بالفقر إلى الله فإن ذلك وظيفة العبودية وثالثها داع بالأخلاق الرحيمة كما قيل تخلقوا بأخلاق الله أى من الرحمة والحلم والجود والعفو ونحو ذلك وهذه هى أجل الدعوات ثم قال وإن طريق القوم لما اندرس رسمه وبقي اسمه ذهب عصابته وصاروا آحاداً فى البسلاذ وأفراداً فى الجدد والاجتهاد فهم خاصة الله من خلقه وخلاصته المختارون فى أرضه لأقامة حقه طهر أسرارهم ونور أفكارهم فهم الداعون إلى بابته المعروفون بعلى جنبته الموقفون على ما أشكل من علم الطريق على أربابه وقد حرس الله هذه الطائفة عن امتداد يد المتلاعب بما أقام لها من الرؤساء العالمين بها يذبون عنها طغى الطاغى وجهل الجاهل ويميزون بين المنقطع عن الله والواصل ويعرفون سلوك الطريق لاطالبه ويوقفون على الصواب من لم يهتم إلى مذاهبه لا يبالون عن اعتراض جاهل أو

(٥ — تأييد)

عالم ولا تأخذهم في الله لومة لائم وعلوم هذه الطائفة تشارك باقي العلوم في العقل والنقل المفهوم وتميز عنها بالذوق والمنازلة والوجد في المعاملة الى أن قال واعلم أن طائفة المتوجهين امتحنوا بثلاثة أصناف يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا بمنكر لطريقهم وأحوالهم وبمعترف بها عالم ذلق اللسان طلق البيان أدخل فيها ما ليس منها وأوهم أن ذلك العلم هو عين التحقيق المتعين فيها وبمعترف بها جاهل بآدابها وشروطها اتخذ أتباعا وقرر لهم أوضاعا الصنف الأول . المنكر لعلوم هذه الطائفة الواقف مع غرور نفسه فهذا عدو ظاهر واجتنابه سهل الصنف الثاني . العالم المعترف ظاهرا بالطريق المعترف بزعمه من بحر التحقيق الذي اشتغل بعلوم الأوائل وأوهم أنها داخلة في علوم القوم راجحة في معتقده على علوم الشريعة أعطى لساناً معبراً عن مقاصده مترجماً عما في ضميره واصطاح مع نفسه وأتباعه مصطاحاً في أوضاعه وقرر في أذهانهم أنه المشار إليه في عصره وأن المدار عليه في طيه للعلوم ونشره وأن الخلاق كلهم يعترفون العلوم من بحره وهم جماعة زعموا أنهم جاسوا خلال ديار المعارف فأفسدوا بذلك عقائد من صحبهم من الطوائف واعتقدوا قدم الأرواح والاشباح وامتزاج الموجودات المتماثلة والمتضادة أزلا وأبداً وأزن كل شيء مشكل في الصورة هو عين المتشكل الآخر كالفيل المتشكل مع البقرة إلى هذيان لا يقوله محصل ولا يعتمد عليه من هو للفرق بين الحق والباطل متأمل وأوهموا أن ذلك هو الوحدة وأنه عين التحقيق المشار إليه وهو علم الاحاطة الذي من لم يعتقد صحته قصر فهمه وكثر وهمه وكان محجوباً عن العلوم الالهية والمكاشفات الغيبية وهذا القول منهم دعوى لا برهان يعضدها ولا إيمان يشيدها اغتر بهامن استمع ما ألقوه اليه ونا عنها فهم من استقر الحقل لديه وهؤلاء هم مبانيون لعلم التحقيق محافظون على المباعدة لدقيق التوفيق تخطوا بزخرف المقال رقاب أرباب المقامات والأحوال واعتقدوا فيهم أنهم من الجهال الضلال فكانوا نقمة على

المستمعين وقتنه على المتوجهين الصنف الثالث. الجاهل بعلوم هذه العصابة الذي جعل التلبس بما هو شعارهم وسيلة الى اغراضه وبلوغ مرامه فن لم يشتغل بعلوم النفوس وآفاتنا ومصادرها ومواردها في صفاتها ويعمل على تزكية نفسه وطهارتها فانه يعد لمعرفة علم السلوك من الجاهلين ولا يكون لهذه الطريقة من الوارئين فهو لاء الأصناف المذكورون فتنة على العوام والخواص ومحنة يبعد منها ولا سيما في هذا الوقت الخاص فاذا تبين وصف هؤلاء للعاقل تعين عليه أن يعلم وصف حال الرجل الكامل وهو الشخص الذي فوَّتح قلبه بأقبال الانابة فدخل من باب التوبة الى الاجابة ثم جاهد نفسه في خلوته وعزله بالانفراد ثم صاحب التقوى والورع والزهد في سيره ثم ترقى إلى المقامات والاحوال ثم الى مقام المعرفة ثم عمل على ترك مراداته واجتتاب الملاحظة لحظوظه فسار عبدا حقا آثار الله على ماسواه في سره ونجواه ولم يعتمد في أمره شيئا من هواه وهذا الصنف هو الذي رحل في الطريق بالادب فأمن في الفريق من العطب ولم يتوثب إلى طلب الرتب فان هذه الطائفة لم تأخذ في هذا المنهج عن جهالة بل عن علم ودلالة وقد تقدم لها مشايخ فحول وأئمة جمعوا بين علمي الظاهر والباطن من الفروع والاصول إلى أن قال وحاصل هذه الطريق يرجع إلى نقد ووجد وجد بالله وفقد لما سواه ثم قال والعجب ممن هو جاهل ربي نفسه وصحب من هو مثله ولم يتأدب بأداب الظاهر الذي هو الشرع ولا بأداب الباطن الذي هو مراقبة الخواطر كيف يتخيل في ذهنه أن يكون داعيا إلى الله مؤدبا لعباد الله وقد تقدم قبانا من مشايخ الطريق الكلام على من تعاطى في سيرة غير سيرتهم وتقاضى بأفعاله ما يعد به خارجا عن طريقهم. وقال أبو بكر محمد بن عبد العزيز المروزي سمعت الواسطي هو أبو بكر محمد بن موسى يقول جعلوا سوء أدبهم أخلاقا وشره نفوسهم انبساطا ودناءة الهمم جلادة فعموا عن الطريق وسلكوا فيه المضيق وقال أبو بكر العلمستاني الطريق واضح

والكتاب والسنة بين أظهرنا وفضل الصحابة معلوم بسبقهم إلى الهجرة
وبصحبته فمن صحب منا الكتاب والسنة وتغرب عن نفسه والخلق وهاجر
بقلبه إلى الله فهو الصادق المصيب . وقال . أبو العباس الدينوري نقضوا
أركان التصوف وهدموا أسسها وغيروا معانيها بأسماء أحدثوها سموا الطمع إخلاصا
والخروج عن الحق شطحا والتلذذ بالمذموم صولة والبخل جلادة والسؤال عملا
وبذاءة اللسان ملامة وما كان هذا طريق القوم ولو تتبعنا أقوال المشايخ في ذلك أطلنا
ثم قال وقد ألف مشايخ من هذه الطائفة كتابا ذكر فيها الأسانيد كما بي نصر
عبد الله بن علي السراج في كتاب اللمع وأبي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمى
في كتاب مقامات الأولياء وأبي القاسم القشيري في كتاب الرسالة وأبي بكر محمد
ابن علي الغازي المطوع في كتاب المقالات وغيرهم وإنما فعلوا ذلك إرغاما
لأنفس منكر تعاطى رد مقالهم وردا على مدعى أن هذا العلم لم يرد به الكتاب والسنة
فقصدوا أنهم قد اشتغلوا بما اشتغل به أهل الظاهر من علم الاستناد وأنهم فاتوهم
بما لم يصل إليه فهمهم من علم أهل القرب والوداد ثم قال واعلم أن العلم منه المحمود
والمذموم فالمحمود ما أدى إلى طهارة النفس وتزكيتها قال تعالى قد أفلح من زكاهها
وقد خاب من دساها والمذموم ما دعاها إلى الكبر والعجب وحب الشرف والرفعة
والحسد وغير ذلك والعلوم المأمور بطلبها قسمان علم بالله وعلم بأحكام الله
فالاول العلم باسمائه تعالى وصفاته وأفعاله وما يجب ويجوز ويستحيل في حقه
والثاني قسمان علم بأحكام الدنيا المتعلقة بأحكام المكلفين وعلم بأحكام الآخرة
في المنعمين والمعذبين ثم أحكام المكلفين على ضربين ظاهر وباطن أما الظاهر فعلم
أحكام الأمر والنهي وهو علم الفقه وأما الباطن فعلم الخواطر وتمييز الصحيح منها
من الفاسد والممدوح من المذموم إلى أن قال ومدار علم الباطن على الخشية فعلى
عظم الخشية في الصدر وتمكينها من القلب تمكث المعارف فيه وتنزل السكينة عليه
قال تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء وعلى قدر تمكن الخشية من القلب يكون

العلم بالله سبحانه كما قال صلى الله عليه وسلم والله إني لأعرفكم بالله وأشدكم خوفاً منه (١) ولا تكون الخشية الللعالم بالله فالخشية باعثة على الجد في العمل قاطعة لما اتصل من الأمل زائدة فيما تحصل في القلب من الوجع وقال سهل الدنيا كلها جهل إلا ما كان منها علماً والعلم كله حجة إلا ما كان منه عملاً والعمل كله موقوف إلا ما كان منه إخلاصاً والإخلاص كله مردود إلا ما كان منه بالسنة فإذا علم شرف الباطن فإنه يدور على أصليين علم بالله وتصرفاته في مصنوعات وأحكامه لما أتقن من مخترعاته وعلم بالنفوس ومراتبها وتمامها ونقصها ومحاسنها ومعايها ولاجل هذا قال تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون . وأحكام النفوس منحصرة في وصفين الأول إزالة النقص مثل مجانبة الحسد والكبر والغضب والغل والغش والطمع والحقود والعجز والبخل والشح والرياء والخذاع والحرص والمسكر والقحة والخيانة والقسوة والغلظة والغفلة والعجلة والحدة والفخر والخيلاء والمباهاة والمنافسة واحتقار الخلق وسوء الأدب وسوء الخلق وحب الشاء والرغبة في الشكر والتصنع للخلق واتباع الهوى والتجبر وطول الأمل والشرو والبطر والبغي والظلم والعداوة والغيبة والنميمة وطلب المغالبة بالباطل وذكر معايب الخلق وخلو القلب من الحزن والفرح بالعاجل والحزن على الغائب والاعتراض على تدبير الله وما ضاهى ذلك من الخصال الذميمة والأفعال القبيحة فحق على كل مسلم أن يتفقد نفسه منها

(١) في صحيح البخاري عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أمرهم أمرهم من الأعمال بما يطيقون قالوا إنا لسنا كهيئةئك يا رسول الله إن الله غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ثم يقول إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا وفيه عن عائشة أيضاً قالت صنع النبي صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً فرخص فيه فتنزه عنه أقوام فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فخطب فحمد الله ثم قال ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنمه فوالله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية .

وينزهها عنها فانها داعية إلى الهلكات ومنها يندأرد الأعمال الصالحات الثاني تحصيل الكمال كمجاهدة النفس والتقوى والورع والزهد والشكر والصبر والقناعة والرضى واليقين والتوكل والتفويض والتسليم والاحسان والصدق والاخلاص والنية ورؤية المنة لله والاحتساب في الأعمال والسخاء والشفقة وسلامة الصدر والمبادرة للأمر والخشوع والتواضع والمراقبة والمحاسبة وحسن الظن بالله وحسن الطاعة وحسن الخلق وحسن المعاشرة للخلق وحسن المعرفة بالله وغير ذلك من صفات الكمال فاذا نفي المذموم وأثبت الحمود من هذه الصفات ترقى عنها إلى التوبة عن الزلات ثم إلى المحاسبة لنفسه على الهفوات ثم إلى المراقبة إلى ما يصدر منه من الخطرات ثم إلى الفكرة فيما يتعلق بالله من صفات الفعل وصفات الذات ثم إلى التخلق بالصفات فيتخلق من الرحمة باسمه الرحيم ومن الاحسان باسمه المحسن ومن نفع العباد باسمه النافع ومن المضرة لمن يستحق الضرر من الكفار بالقتل والسبي والاسر ومن المسلمين العصاة باقامة الحدود ونحوها باسمه الضار وكذلك باقى الأسماء يتخلق بكل اسم منها فيما هو به لائق فاذا حصل منها التخلق المذكور ترقى إلى الاعتبار بتأثيرها في الموجودات ووجود سراية اسرارها في المصنوعات ثم ترقى عن ذلك إلى الاعتبار في نعمة الایجاد وسبق الخذلان والعنايات ثم ترقى عن ذلك إلى الفناء في شهود الذات الصادر عنها أنواع المبدعات ثم ترقى عن رؤية الارادات وفتنة المردات ثم ألقى نفسه بين يدي مدبرها كأنه بعض الجمادات فهناك تنتهى غاية الرغبات وتتوقف فكرته عن منازعات الطلبات وقد أوضح معنى ما ذكرناه من تقدمنا من السادات قال سهل بن عبد الله أول ما يؤمر به المرید التبرى من الحركات المذمومة ثم التنقل إلى الحركات المحموده ثم التفرد لأمراً لله ثم التوقف ثم الرشاد ثم الفناء ثم البيان ثم الثناء ثم البيان ثم القرب ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاته ولا يستقر هذا بقلبه حتى يرجع إلى ايمانه فيكون العلم والقدرة

زاده والرضى والتسليم مراده والتفويض والتوكل حاله ثم يمن الله بعد هذا بالمعرفة فيكون مقامه عند الله مقام المتبرئين من الحول والقوة وهذا مقام حملة العرش وليس بعده مقام . وقال يحيى بن معاذ قناطر العالمين سبع أولها التوبة ثم الزهد ثم الخوف ثم الشوق ثم الرضى ثم المحبة ثم المعرفة . بالتوبة تطهروا من الذنوب وبالزهد زايلاو الدنيا وبالخوف جاوزوا قناطر النار وبالشوق دخلوا الجنة وبالرضى لبسوا قراطق (١) العبودية وبالحب وجدرا طعم النعيم وبالمعرفة وصلوا إلى ما طلبوا من الدنيا والآخرة فاذا اعتمد ما ذكرناه من الحالات فقد انطوى له فى ذلك علم الأحوال والمقامات ثم التوصل إلى هذه الحالات تارة يكون عن جذب ربانى بأن يقذف الله فى قلبه ذلك بغير موقف ولا معرف وتارة عن سلوك عرفانى فيكون عن مبصر بحكم الطريق مخبر عن علم الفريق إلى أن قال فمن كانت لله به عناية الهمة التفقد لحواطره فيتقى المكروه ويثبت المحمود فيكون بذلك لربه مطيعا ومن أهمل نفسه وغفل عنها واتبع هواجسها وعمل على مقاصدها هلك مع الهالكين والعجب بالآراء والعلوم والأعمال أعظم آفة ترد على ذوى المراتب قال أبو عثمان الحيرى العجب يتولد عن رؤية النفس وذكرها ورؤية الخلق وذكرهم . وقال يوسف بن الحسين يتولد الأَعْجاب بالعمل من نسيان رؤية المنة فيما يجرى الله لك من الطاعات ثم قال واعلموا أن الناس قبلنا صنّفوا فيما يلزم من يسلك هذا الطريق من الآداب وما يتعين عليه من المراجعة لمخالفة العوائد فى الوقوف مع الحظوظ والاسباب وما يثمر له ذلك من الحسنى فى دار المسآب فلو اعتدى السالكون بشيء من طرق الصواب نظروا فى كتبهم وسمعوا ما ألقوه لهم من الخطاب لكنهم قالوا إن نظر ائفءير فى الكتب وطلب العلم من أعظم الحجاب وما ذكروه فهو كلمة حق أريد بها باطل وصفة نقص تحلى بها من هو عن الكمال عاطل وإنما ذكر أهل الطريق ذلك فى قوم من صفتهم أنهم حصلوا ما تميزوا به عن أهل هذا

(١) جمع قرطق وهو معرب عن كثرته لنوع من الأغطية

الشأن من الشريعة والحقيقة فاستغنوا عن النظر في غير ذاتهم وفتحوا عن الغيب بما يشهد لهم بنجاتهم فهم بالله مع الله معرضون عن ملاحظة صفاتهم طهروا عن ملاحظة أنجاس الأعيار وسترُوا عن الشهوة لما صفا وقتهم عن الأكدار فهم كما قال بعض الألباء طنين الذباب وصرير الباب يشوش على ذوى الألباب فمن كان كذلك فإنه مشغول بما هو فيه عن النظر فى الكتاب وأمامن هو عرى عن علم الظاهر والباطن فحقه أن يعلم ما يحتاج إليه فى الطريق التى يسلكها فان أبى واستكبر فإنه بعيد من الوصول الى منهج السعادة ثم قال . أعلم أن العلوم المطلوبة تنقسم الى علم وعمل كالفقه والنحو والطب وغير ذلك وكذلك علم هذه الطائفة ينقسم الى علم بمصطلح أهلها والى عمل بأخلاقها وقد اختلف أهل الطريق فى الفقر والتصوف والفقير والصوفى فهل هما سواء أو أحدهما أتم من الآخر فقال قوم هما سواء وقيل الفقر أعلا لأن الكتاب والسنة نطقا به واسم التصوف محدث لم يكن يعهد فى السلف انصالح إطلاقه والذى عاينه أكبر أئمة هذا الشأن ورجحه شيخنا الشهاب السهروردى أن اسم التصوف والصوفى أعلا مرتبة وأولى نسبة وأخص بالمعنى المراد .

لأن الفقير يطلق عموما على من افتقر من المال وخصوصا على من افتقر بكايته إلى الله فى جميع الأحوال والتصوف إنما يطلق على الفقير الخاص بزيادة أوصاف أخرى وأيضا فالفقير هو الشخص المتمسك بعروة فقره المستشرف بطلب أعواض الثوبات على صبره وشكره بملاسته له عند الله الى تعظيم قدره الواقف معه على قدم نفعه فيه وضره وأما الصوفى فهو الفقير الذى أسقط الوقوف مع الأعواض وعمل على الصد عن الموجودات المنقسمة الى الجواهر والأعراض وقطع العلائق والعوائق وواصل الفناء عن التطلع لغير الخالق وباين الأكوان والأزمان قلبا وقلبا وبقى بالله ملاحظا طالبا وترك نفسه عن التطلع لها جانبا وجعل مع الخالق جميل الخلق له صاحباً ولم يتقيد بمقام أو حال فيكون فى صفقة بيعته

خائبا فاذا علم الفرق بين الفريقين تبين الحكم على الطرفين ثم إنه قد كثر التشبه في وقتنا بالطائفتين وجر أرباب البصائر في التمييز بين الجهتين فقوم حكوا منهم الأفعال في الصور وباينوهم في المعاني واللائق فتجردوا ظاهرا ايهاما وتعلقوا باطنا أحكاما فسعوا في تحصيل لذاتهم وشهواتهم وما تعبدوا بأحكام الطريق في حركاتهم وسكناتهم وأفسدوا من تعلق بهم لانالتهم لطلاباتهم وقوم نطقوا باللسان الخارج عن المصطلح وقرروا في الأذهان أن ذلك أكل المعنى المقترح وصنفوا على مقاصدهم كتبا كثيرة خارجة عن طريق القوم داخله فريق الذم لمن تعاطاها واللوم مجانبة لعقائد الايمان الصحيحة مقررة لقواعد البهتان الصريحة محررة لقواعد البرهان المنتجة قد بنيت على قواعد تلقيت بالتقليد فوقعت في النقص عن طلب المزيد وأوهموا أن ذلك عين المراد بين هذه الطائفة وإن لم يفهم ذلك المصطلح فإن اذهانهم (١) واثمة وعكفوا على علم الفلسفة تدوينا وسموه بالحقيقة بالتحقيق والاحاطة وهما تخميننا لاعلمنا ويئسنا وعدلوا عن التصوف وما حصل لهم شيء من التعرف الى أن قال ونهاية علم التصوف هو اطراح العادات ومخالفة الارادات مسلما مع من له الأمر وهو الفاني في رؤية الاشياء بالمنشئ لها والفاني في فنائه عن رؤية فنائه فيبقى بالله باقيا وهو المحبوب الملحوظ والمربوب المحفوظ كما قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه الحديث (٢) الى أن قال

(١) كذا بالأصل .

(٢) تمامه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها وإن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته رواه البخارى من طريق خالد بن مخلد القطواني عن سليمان بن بلال عن شريك ابن عبد الله بن أبي نمر عن عطاء هو ابن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (٦ - تأييد)

ومن طريق القوم أن لهم في كل عمل نية لتكون قلوبهم حاضرة فيما يعانون

عليه وآله وسلم قال إن الله تعالى قال من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إليّ نخ وهذا أشرف حديث في ذكر الأولياء والتنبيه على ما لهم من علو المكانة عند ربهم حقه أن يتلقى بأ كف القبول ويكتب بسواد العين على صفحات القلوب ومع هذا قال الذهبي في الميزان وقد (أسنده من طريق خالد) هذا حديث غريب جداً ولولا هيبة الجامع الصحيح لعدته في منكرات خالد وذلك لغرابة لفظه ولأنه مما ينفرد به شريك وليس بالحافظ ولم يرو هذا المتن إلا بهذا الإسناد ولا أخرجه من عدا البخاري ولا أظنه في مسند أحمد اه وهو ليس في المسند يقيناً كما قال الحافظ وادعاء أن المتن لم يرو إلا بهذا الإسناد مردود فإنه طرقاً متعددة منها عن عائشة رواه أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والقشيري في الرسالة من طريق عبد الواحد بن ميمون عن عروة عنها وفيه من الزيادة وفؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي يكلم به وعبد الواحد ضعيف لكن لم ينفرد به فقد رواه الطبراني ثنا هرون بن كامل ثنا إبراهيم بن سويد المدني ثنا أبو حرزة يعقوب بن مجاهد عن عروة عن عائشة به ورجال هذا الإسناد رجال الصحيحين غير شيخ الطبراني فهو مجهول ومنها عن أبي أمامة رواه الطبراني والبيهقي في الزهد بإسناد فيه عثمان بن أبي عاتكة وعلي بن يزيد وهما ضعيفان ومنها عن علي رواه الاسماعيلي في مسند علي بإسناد ضعيف وعن ابن عباس رواه الطبراني بإسنادين ضعيفين ورواه الطبراني والقشيري في الرسالة من طريق الحسن بن يحيى الخشني عن صدقة ابن عبد الله الدمشقي عن هشام الكناي عن أنس وهذا الإسناد ضعيف ورواه البزار من طريق صدقة بن عبد الكريم الجزري عن أنس ورواه الطبراني من طريق الأوزاعي عن عبدة ابن أبي لبابة عن زر بن حبیش عن حذيفة مختصراً وهذا إسناد حسن كما قال الحافظان ابن رجب وابن حجر ورواه ابن ماجه وأبو نعيم عن معاذ بن جبل

من الأفعال والأقوال حتى يبقى ذلك عادة لهم فتمرن النفس على ذلك فلا يطغى ولا يغفل ولا يسهو ثم قال واعلم أن كل طائفة اتمت للاشتغال بعلم فلا بد لها من مصطلح في ذلك العلم حتى يتميز به ويقع به التخاطب بينهم كما وقع لأرباب الصنائع كالتيجارة والحياكة وغير ذلك فافتقرت هذه الطائفة الى مصطلح يعبر به عن معلومها في مقاصدها حتى يقع الفرق بين من اتهمى اليها وتخلق بأخلاقها وتأدب بطريقها وما رس علومها وبين من كان خاليا منها معرضا عنها آخذاً في غير منهجها أو معاشر الهاقد تزيابزيبا ولم تسم همته الى طلب علمها وفهم مصطلحها فظن من رآه أنه من علمائها ومع ذلك فإن العبارة والاشارة لا تفيد لما يراد للنفس الأمانة وإنما يفيدها ذلك ما تعامل به من الإهانة لها والحقارة وقال بعض المتكلمين لأبي العباس ابن عطاء ما بالكم أيها الصوفية اشتقتم الفاظاً أغربتم بها على السامعين وخرجتم عن اللسان المعتاد فقال ما قلنا ذلك إلا لغيرتنا عليه لعزته علينا حتى لا يشير به غير طائفتنا فنألفاظهم التي اصطلحوا عاينها الوقت والمقام والحال والخاطر والوارد والشاهد والسر والنفس والغلبة والقبض والبسط والجمع والفرق والفناء والبقاء في ألفاظ آخر مبينة في الكتب الموضوععة في هذا الشأن هذا آخر ما لخصته من كتاب القسطلاني

﴿فصل﴾ قال الغزالي في الاحياء في باب الغرور وبيان أصناف المغترين الصنف الثالث المتصوفة وما أغلب الغرور عليهم والمغترون منهم فرق ففرقة منهم متصوفة أهل الزمان إلا من عصمه الله اغتروا بالزى والهيمه فشاركوا الصادقين من الصوفية في زيهم وهيمتهم وفي ألفاظهم وفي آدابهم وقراءتهم واصطلاحاتهم وفي أحوالهم الظاهرة في السماع والرقص والطهارة والصلاة والجلوس على السجادات مع إطراق الرأس وإدخاله في الجيب كالمتفكر وفي تنفس الصعداء

مختصرا باسناد ضعيف ورواه الحاكم من طريق آخر عن معاذ وصححه وأقره الذهبي نفسه أما ما ادعاه من الغرابة في لفظ الحديث فسيأتي في الكتاب من التأويل ما يدفعه

وفي خفض الصوت في الحديث إلى غير ذلك من الشائيل والهيئات فلما تكلفوا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها ظنوا أنهم صوفية ولم يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية وكل ذلك من أوائل منازل التصوف ولو فرغوا عن جميعها لما جاز لهم أن يعدوا أنفسهم من الصوفية كيف ولم يحوموا حولها ولم يسوموا أنفسهم شيئا منها بل تكالبوا على الحرام والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون في الرغيف والفلس والحبة ويتحاسدون على التقير والتظهير ويمزق بعضهم أعراض بعض مباحا لفته في شيء من غرضه وهؤلاء غرورهم ظاهر وفرقة أخرى زادت على هؤلاء في الغرور إذ شق عليهم الاقتداء بهم في بذاعة الثياب والرضى بالدون وأرادت أن تتظاهر بالتصوف ولم يجدوا بدا من التزني بزيمهم فتركوا الحرير والأبريسم وطلبوا المرقعات النفسية والقوط الرفيعة والسجادات المصبوغة ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والأبريسم وظن أحدهم مع ذلك أنه متصوف بمجرد لون الثوب وكونه مرقعا ونسى أنهم لو ثوا الثياب لثلا يطول عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوسخ وإنما لبسوا المرقعات إذ كانت ثيابهم مخرقة فكانوا يرقعونها ولا يلبسون الجديد فأما تقطيع القوط الرفيعة قطعة قطعة وخياطة المرقعات منها فنأين يشبه ما اعتادوه فهؤلاء أظهر حماقة من كافة المغرورين فإنهم يتنعمون بنفيس الثياب ولذيذ الأتعمة ويطلبون رغد العيش ويأكلون أموال السلاطين ولا يجتنبون المعاصي الظاهرة فضلا عن الباطنة وهم مع ذلك يظنون بأنفسهم الخير وشر هؤلاء مما يتعدى إلى الخلق إذ يهلك من يقتدى بهم ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة إذ يظن أن جميعهم كانوا من جنس هؤلاء فيطول اللسان في الصادقين منهم وكل ذلك من شؤم المشبهين وشرهم وفرقة أخرى ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجاوزة المقامات والأحوال والملازمة في عين الشهود والوصول إلى القرب ولا يعرف هذه

الأمور إلا بالأسامى والألفاظ لأنه تلقف من ألفاظهم كلمات فهو يردها
ويظن أن ذلك من أعلى علم الأولين والآخرين فهو ينظر إلى الفقهاء والمفسرين
والمحدثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلا عن العوام حتى إن الفلاح يترك
فلاحته والحائك يترك حياكته ويلازمهم أياما معدودة ويتلقف منهم تلك الكلمات
المزيغة فهو يردها كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سرا السرار ويستحقر بذلك
جميع العباد والعلماء فيقول في العباد إنهم أجراء متعبون ويقول في العلماء إنهم
بالحديث عن الله محجوبون ويدعى لنفسه أنه الواصل إلى الحق وأنه من المقربين
وهو عند الله من الفجار المنافقين وعند أرباب القلوب من الحمقى الجاهلين لم
يحكم قط علما ولم يهذب خلقا ولم يرتب عملا ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى
وتلقف الهديان وحفظه . وفرقة منهم . وقعت في الإباحة فطوا وبسط الشرع
ورفضوا الأحكام وسووا بين الحلال والحرام فبعضهم يزعم أن الله مستغن
عن عملي فلم أتعب وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات
وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كلفوا مالا يمكن وإنما يعتربه من لم يجرب وأما
نحن فقد جربنا وأدركنا أن ذلك محال ولا يعلم إلا حمق أن الناس لم يكلفوا قلع
الشهوة والغضب من أصلهما بل إنما كلفوا قلع ما دتھما بحيث يتقاد كل واحد منهما
لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الأعمال بالجوارح لا قدر لها وإنما النظر إلى
القلوب وقلوبنا والهة بحب الله واصله إلى المعرفة وإنما نخوض في الدنيا بأبداننا
وقلوبنا عاكفة في حضرة الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب
ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية
فان الشهوات لا تصدهم عن طريق الله لقوتهم فيها ويرفعون درجة أنفسهم عن
درجة الأنبياء إذ كانوا سيكون على أدنى شيء وينوحون عليه سنين متواليه وأصناف
غرور أهل الإباحة من المثبتهين بالصوفية لا تحصى وكل ذلك بناء على أغاليط
ووساوس يخدعهم الشيطان بها لا اشتغالهم بالمجاهدة قبل أحكام العلم ومن غير

اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم صالح للاقتداء به وإحصاء أصنافهم يطول .
وفرقة أخرى جاوزت حد هؤلاء وأحسن الأعمال وطلبت الحلال واشتغلت
بتفقد القلب وصار أحدهم يدعى المقامات من الزهد والتوكل والرضى والحب
من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات وشروطها وعلاماتها وآفاتهم من يدعى
الوجد والحب لله ويزعم أنه والله بالله ولعله قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أو
كفر فيدعى حب الله قبل معرفته ثم إنه لا يخلو عن مقارفة ما يكره الله وعن إيثار
هوى نفسه على أمر الله وعن ترك بعض الأمور حياء من الخلق ولو خلا ما تركه
حياء من الله. وفرقة أخرى ضيقت على نفسها في أمر القوت حتى طلبت منه الحلال
الخالص وأهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الخصلة الواحدة ومنهم
من أهمل الحلال في مطعمه ومابسه ومكسبه وأخذ يتعمق في غير ذلك وائس
يدرى المسكين أن الله ليس يرضى من عبده بطلب الحلال فقط ولا يرضى
بسائر الأعمال دون طلب الحلال بل لا يرضيه إلا تفقد جميع الطاعات والمعاصي
فن ظن أن بعض هذه الأمور تكفيه وتنجيه فهو مغرور بهذا كله كلام الغزالي
بلفظه . وأقول . إذا اعتبرت من يدعى التصوف من أهل العصر لم تجده يخرج
عن بعض هذه الفرق إلا أفراداً معدودة فانك ترى الواحد منهم يدعى أنه بلغ في
التصوف الغاية فإذا جالسته وحدثته أول ما يشكو لك ضيق رزقه فهذا أول
سخطه على الله وأول جهله بالله أما السخط فلأنه لو رضى بما رزقه الله وقسمه
له لم يشك إذا الراضى لا يشكو وأما الجهل فانه شكاً إلى عاجز ليس بيده إزالة
الشكوى فلو عرف الله لعلم أن الأمور كلها بيده وليس بيد غيره شيء منها وربما
توسم في الذى يشكو له أنه من جهة الملك أو بعض الأمراء فتخيل له نفسه أن
الشكوى له تفيد أنه يرفع حاله إلى ذلك الكبير ليده شيء وهذا أشد جهلاً حيث
فاوت بين الخلق فلو عرف الله لعلم أن الخلق كلهم سواء في عدم القدرة وإنما
الله هو المجرى للأرزاق على يد من يشاء كيف يشاء فان قال بجهله

فأين الأسباب وقد حض الشرع على الأسباب قلنا من يدعى التجريد لا يذكر الأسباب فان الله أقام الخلق قسمين قسم في الأسباب وقسم في التجريد فمن ادعى أنه في رتبة التجريد ثم أخذ يذكر الأسباب فهو مدع كذاب ثم الأسباب لم تنحصر في سؤال الملوك ولا غيرهم فهلا ذهب إن كان صادقا في دعواه التصوف فأخذ حبلا واحتطب وحمل على رأسه وباع واقتات منه كما امر بذلك الحديث (١) ما منعه من ذلك إلا التكبر وعلو النفس ومبنى التصوف على كسرها والله المستعان . ومنهم من تراه يتبع عيوب الخلق فيذكرها كأنه فرغ من عيوب نفسه وهذا إنما يصلح لمن أذن له في الكلام فيذكرها على جهة الإبهام من غير تعيين أحد كما يذكر الطيب المرض وتشخيصه ثم يذكر علاجه ودواؤه وإنما يحتاج إلى ذكرها في رجل معين إذا كان على وجه النصح والتحذير من القرب منه لمحض حق الله تعالى لا لحظ نفسه . ومنهم .

(١) يريد حديث أنس أن رجلا من الانصار أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسأله فقال اما في بيتك شيء قال بلى جلس نلبس بعضه ونبسط بعضه وقعب نشرب فيه من الماء قال انتنى بهما فأنا بهما فأخذها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده وقال من يشتري منى هذين قال رجل أنا أخذها بدرهم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يزيد على درهم مرتين أو ثلاثا قال رجل أنا أخذها بدرهمين فأعطاها إياه فأخذ الدرهمين فأعطاها الانصارى وقال اشتر بأحدهما طعاما فانبذه الى أهلك واشتر بالآخر قدوما فانتنى به فأنا به فشده فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عودا بيده ثم قال اذهب فاحتطب وبع ولا أرينك خمسة عشر يوما ففعل وجاء وقد أصاب عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوبا وببعضها طعاما فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا خير لك من أن تجيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة رواه أبو داود والنسائي والترمذى وقال حديث حسن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة لأن يحتطب أحدكم حزمة على ظهره خير له من أن يسأل أحدا فيعطيه أو يمنعه .

وهو أعجبهم عندي حالا من ظن أن التصوف قراءة الكتب المؤلفة فيه والبحث فيها وهذا غلط كبير إنما التصوف السعي في إصلاح القلب وتطهيره من الامراض الخبيثة وتهذيب النفس وتفقد عيوبها وما رايت أحدا قط يأتي فيذكر شيئا من أمراض قلبه ويسأل عن دوائه ولا يقول أحد عندي تتأفل عن العبادة فكيف الطريق الى حصول النشاط ولا أجد عندي ميلا الا الى الدنيا فكيف العلاج في إخراجها عن القلب ولا أجد في نفسي الاعلوا وحسدا وحرصا أو حقا أو رياء وعجبا أو في لساني بذاءة أو انطلاقا أو نحو ذلك فكيف السبيل الى إزالته أو كان لي ورد فكنت نفسي وانقطعت عنه فكيف أعود اليه أو عودني الله بالتحفظ ثم بدت مني زلة فكيف الرجوع لا ترى أحدا يسأل عن شيء من ذلك وهذا هو مبدا التصوف وهو الذي يهتم به أولا فما ترى الواحد منهم أول ما يجالسك إلا يتكلم في الروح وإشراق القلب وإفاضة الأنوار والمطالعة بالأسرار والخوض فيما لا يعنيه ولا طلب منه ولا كلف به ولا أهل له وهو عنه بمنقطع الثرى ولم يكن يتكلم فيه الا أولئك الكبار الذين وصلوا إلى درجة الصديقية فيتكلمون فيه مع أمثالهم بما هو عندهم معلوم واضح لا اشكال فيه فما مثل الواحد من ذكرت إلا مثل المملوك الجلف الذي سلمه السلطان الى المعلم ليعلمه الرمح والرمي بالنشاب فترك ما طلب منه وأخذ يسأل من المعلم عن أحوال المملكة وكيف يديرها سؤال من هو سلطان وأخذ يستشير ماذا يفعل ماذا يولى من النواب وأرباب الوظائف وليس لمثل هؤلاء جواب إلا الترك والاعراض وعدم التشاغل بجوابهم . نعم إن تلمح من أحد منهم أنه يقبل النصيحة وتتجمع فيه الموعظة نهاه عن الخوض في ذلك وبين له أن المهم والمطلوب منه خلاف ذلك قال أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم . الناس صنفان فصنف منهم يعبدون الله على البر والتقوى فهم محتاجون إلى خير الزمان وإقباله ودولة الحق . وصنف منهم أهل اليقين يعبدون الله على

وفاء التوحيد عن كشف الغطاء وقطع الأسباب فهم غير ملتفتين إلى اقبال
الزمان وادباره ولا يضرهم إداره وهو قول النبي ﷺ إن لله عبادا يغذوهم
برحمته يبيتهم في عافية تمر بهم الفتن كقطع الليل المظلم لا تضرهم (١) وقوله
ﷺ يكون في أمتي فتن لا ينجو منها إلا من أحياء الله بالعلم (٢) قال الترمذي
يعنى العلم بالله فيما نرى وقال أيضا من ادعى الولاية فيقال له صف لنا منازل
الاولياء فذكر مسائل معياراً على من ادعى الولاية . وقال الشيخ أبو الحسن
الشاذلي للقطب خمسة عشر كرامة فن ادعى هذه الرتبة فايختر بها ثم عندها .
وقال الشيخ تاج الدين في لطائف المنن اعلم أن رفع الهمة عن الخاق شأن أهل
الطريق وصفة أهل التحقيق ولقد سئل الجنيد أين في العارف فقال وكان أمر الله قدرا
مقدورا ولعمري لو سئل أي طمع العارف في غير الله قال لا وإنما مراد الحق سبحانه
أن يفرده العباد في كل شيء حبا وثقة وتوكلا وخوفا ورجاء وذلك الذي تستحقه
فديته ورفع الهمة إنما ينشأ عن صدق الثقة بالله على سبيل المعاينة فيجب لهم إيمانهم
الاعتزاز بالله قال الله تعالى والله العزة ولرسوله وللمؤمنين والنصر من عند الله قال
الله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين والنجاة من العوارض الصادة عن الله تعالى قال
تعالى كذلك حقا علينا ننجي المؤمنين وشعار أهل الارادة وديارهم الا اكتفاء بالله
ورفع الهمة عما سوى الله وصيانة ملابس الايمان من أن تدنس بالميل الى
الى الاكوان والطمع في غير الملك الديان والذي يوجب لك رفع الهمة عما سوى
الله علمك بأنه لم يخرجك إلى مملكته إلا وقد كفاك ومنحك وأعطاك فلم يبق لك
حاجة عند غيره وإذا كان قد اقتضى لهم الفهم عن الله أن يكتفوا بعلمه عن مسألته فكيف
لا يوجب لهم الفهم الا اكتفاء بعلمه عن سؤال خليقته ومن فاتحه الحق سبحانه
بشيء مما فاتح به احبائه فقد اقتضى منه رفع همته اليه كما اقتضاه من غيره

- (١) رواه الطبراني وأبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر باسناد ضعيف .
(٢) رواه الدارمي من حديث أبي أمامة بلفظ ستكون فتن يصبح الرجل فيها مؤمنا
ويسمى كافرا إلا من الحديث وإسناده ضعيف .

وأولى ألم تسمع قوله سبحانه ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم
لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم وكيف لا تكون منته فيك ومواهبه
وفواتح عنايته وخصائص ولايته ناهية لك عن التعلق بغيره وإن كان ذا رتبة
من المخلوقين فلا يرضى منك أن تنسب رتبة المنع والعطاء والولاية والعزل
منها لغيره فاحذر أن تكون من الذين قال الله فيهم وما يؤمن أكثرهم بالله
إلا وهم مشركون وقبيح أن تكون في دار ضيافته وتوجه وجه طمعك لغيره
وتطلب بمن هو بعيد عنك وتترك الطالب من مولى هو أقرب إليك من جبل الوريد
ألم تسمع إلى قوله فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني وقوله واسألوا الله
من فضله وقوله ادعوني أستجب لكم وقوله وإن من شيء إلا عندنا خزائنه كل
ذلك لجمعهم عباده عليه وكذا ترجع حوائجهم إلا إليه انتهى . وقال أيضاً علم أن مبنى
أمر الولي الاكتفاء بالله . وانقاعة بعلمه والاغتناء بشهوده وقال تعالى ومن يتوكل
على الله فهو حسبه وقال تعالى أليس الله بكاف عبده وقال تعالى ألم يعلم بأن الله يرى
وقال تعالى أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد فنبى أمرهم في بداياتهم على
الفرار من الخلق والانفراد بالملك الحق وإخفاء الأعمال وكتتم الأحوال تخفيفاً لعنائهم
وتشبيهاً لزهدهم وعملاً على سلامة قلوبهم وحباً في إخلاص أعمالهم لسيدهم حتى إذا
تمكن اليقين وأيدوا بالسوخ والتمكين وتحققوا بحقيقة الفناء وردوا إلى وجود البقاء
فهناك ان شاء الحق أظهرهم هادين لعباده وان شاء سترهم فاقتطعهم عن كل شيء اليسه
وظهور الولي ليس بارادته لنفسه ولكن بارادة الله له بل مطابه إن كان له مطلب
الخفاء لا الجلاء فلما لم يكن الظهور مطلبهم وارا د سبحانه اظهارهم فاظهرهم تولاهم
في ذلك بتأييده وواردات مزیده لقوله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمره لا تطلب
الإمارة فانك إن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها وإن أعطيتها عن مسألة
وكلت إليها (١) ومن تحقق منهم بالعبودية لله لم يطلب ظهوراً ولا خفاء بل ارادته

وقف على اختيار سيده له . قال ومن أجل مواهب الله لا أوليائه وجود العبارة قال وسمعت شيخنا أبا العباس يقول يكون الولي مشحونا بالعلوم والمعارف والحقائق لديه مشهودة حتى إذا أعطى العبارة كان كالاذن من الله له في الكلام قال ومن أذن له في التعبير تهيأت في مسامع الخلق عبارته وجلبت لديهم إشارته قال وسمعت شيخنا أبا العباس يقول كلام المأذون له يخرج وعليه كسوة وطلاوة وكلام الذي لم يؤذن له مكسوف الأنوار حتى إن الرجلين ليتكلمان بالحقيقة الواحدة فيقبل من أحدهما ويرد على الآخر . قال واعلم أن من أراد الله به أن يكون داعيا إليه من أوليائه فلا بد من إظهاره إلى العباد إذ لا يكون الدعاء إلى الله إلا كذلك ثم لا بد أن يكسوه الحق كسوتين الجلالة والبهاء أما الجلالة فامتعضمه العباد فيقفوا على حدوده ويضع له في قلوب العباد هية وينصره بها ليكون إذا أمر ونهى مسموعا أمره ونهيه وجعل هذه الهية في قلوب العباد من تمكين الحق له ليعينه على القيام له بالنصرة قال تعالى الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وهي من إظهار إعزاز الحق لعباده المؤمنين قال تعالى والله العزة لرَسُولِهِ وللمؤمنين وهذه الهية التي جعلها الحق في قلوب العباد لا أوليائه سرت إليهم لا ينسأط جاه المتبوع عليهم ألم تسمع إلى قوله صلى الله عليه وآله ونصرت بالرعب مسيرة شهر (١) ألبسهم الحق ملابس هيبته وأظهر عليهم إجلال عظمتهم كلما نزلوا إلى العبودية رفعهم إلى سماء الخصوصية فهم الملوك وإن لم تحقق عليهم البنود والاعزاز وإن لم تسر أمامهم الجنود (فصل) في العقيدة التي أجمع عاينها الصوفية قال صاحب التعرف أجمعت الصوفية على أن الله تعالى واحد أحد فرد صمد قديم عالم قادر حق سميع بصير باق عزيز عظيم جليل كبير جواد رءوف متكبر جبار أول إليه سيد مالك رب رحمن رحيم

(١) رواه الشيخان من حديث جابر ومسلم من حديث أبي هريرة وأحمد من حديث ابن عباس وأبي ذر وأبي موسى بأسانيد حسان كما قال الحافظ وله طرق متعددة

مرید حکیم متکلم خالق رازق موصوف بكل ما وصف به نفسه مسمى بكل
ماسمى به نفسه لم يزل قديماً بأسمائه وصفاته غير مشبه بالخلق بوجه من الوجوه
لا تشبه ذاته الذوات ولا صفته الصفات ولا يجري عليه شيء من سمات المخلوقين
لم يزل سابقاً متقدماً للمحدثات موجوداً قبل كل شيء لا قديم غيره ليس بحسم
ولا شبح ولا شخص ولا صورة ولا جوهر ولا عرض لا اجتماع له ولا انقراق
ولا يتحرك ولا يسكن ولا يزداد ولا ينقص ليس بنى أبعاض ولا أجزاء ولا
جوارح ولا أعضاء ولا بنى جهات لا تجرى عليه الآفات ولا تأخذه السنات
ولا تداوله الأوقات ولا تعينه الاشارات لا يحويه مكان ولا يجري عليه زمان
لا تجوز عليه المماساة ولا العزلة ولا الحلول لا تحيط به الأفكار ولا تحجبه الأستار
ولا تدركه الأبصار لم يسبقه قبل ولم يقطعه بعد ولا يغادره من ولا يوافقته عن
ولا يلاصقه إلى ولا يحلّه في ولا يوافقّه إذ ولا تؤامره إن ولا يظله فوق ولا يقله
تحت . ولا يقابله حد ولا يزاحمه عند ولا يأخذه خلف ولا يحده أمام ولا يظهره
قبل ولا يفنيه بعد ولا يجمعه كل . ولا يوجدّه كان . ولا يفقده ليس ولا يستره
خفاء : تقدم الحدوث قدمه والقدم وجوده والغاية أزلّه . إن قلت متى فقد سبق
الوقت كونه . وإن قلت قبل فالقبل بعده . وإن قلت هو . فالهاء والواو خلقه
وإن قلت كيف . لا يجتمع صفتان متضادتان لغيره امتناعاً بذلك أن يشبهوه .
فعله من غير مباشرة . وتفهيمة من غير ملاقة . وهدايته من غير إيماء . لا تنازعه
الهمم . ولا تخالطه الأفكار . ليس لذاته تكليف . ولا لفعله تكليف .
أجمعوا على أنه لا تدركه العيون . ولا تهجم عليه الظنون . لا تتغير صفاته .
ولا تتبدل أسماؤه لم يزل كذلك . ولا يزال . هو الأول . والآخر . والظاهر .
والباطن . وهو بكل شيء عليم . ليس كمثل شيء وهو السميع البصير (فصل)
اختلف في صفات الأفعال فالأشعرية على أنها حادثة والحنفية على أنها قديمة
وإليه ذهب كثير من الصوفية فقالوا لم يزل خالقاً واحتجوا أنها لو كانت حادثة

لكان ناقصا في الأزل ثم كمل فيما لم يزل . قال القونوي في شرح التعرف يقال لهم يلزمكم على هذا قدم الخلق لأن قولكم لم يزل خالقا يوجب كون الخلق معه في القدم قال وهذه شبهة الفلاسفة في قدم العالم . وقد حكى عن بعضهم أنه صعد المنبر وقال للحاضرين ما تقولون في رجلين اعتقاد أحدهما ان الله لم يزل مالكا للملك خالقا رازقا للرزق غنيا جوادا مقيضا للخيرات له الخلق والامر أزلا وأبدا . والآخر يعتقد أن الله كان في الأزل وحده لم يكن معه شيء ولا كان له خلق ولا أمر حقيقة ثم تجدد له ذلك أيهما أحق بالاتباع فبادر الناس إلى أن القائل الأول أحق بالتصديق والاتباع وهذا دسيسة فلسفية فليتبها ليجتز عنها ويقال لهم لا نقص مع تحقق القدرة الكاملة أزلا وأبدا وإنما اقتضت الحكمة الالهية تأخر الخلق إلى إرادة الله تعلق القدرة الأزلية بايجاده وإذا استحال كون الحادث أزليا لم يكن عدم تعلق القدرة بايجاده أزلا لنقص في القدرة بل لعدم قابلية المستحيل لتأثير القدرة فيه بالايجاد . قال والحاصل أن الأشاعرة قالوا الخالق حقيقة هو الذي صدر منه الخلق فلو كان قديما لزم قدم الخلق نعم إن أريد بالخالق القادر على الخلق لم يكن في قدمه خلاف . ﴿ فصل ﴾ في التعرف وأجمعوا على أنه تعالى لا يرى في الدنيا بالابصار ولا بالقلوب إلا من جهة الايقان أى الايقان بوجوده تعالى لأنه غاية الكرامة وأفضل النعم ولا يجوز ذلك إلا في أفضل مكان ولو أعطوا في الدنيا أفضل النعم لم يكن بين الدنيا الفانية والجنة الباقية فرق ولما منع الله كلمته موسى عليه السلام ذلك في الدنيا كان من دونه أخرى : قال ولا نعلم أحدا من مشايخ هذه الطريق ولم نر في كتبهم ولا في مصنفاتهم ولا في رسائلهم ولا في الحكايات الصحيحة عنهم ولا سمعنا من أدر كنا منهم زعم أن الله يرى في الدنيا أو رآه أحد من الخلق (١) إلا طائفة غلاة لم يعرفوا

(١) غير نبينا صلى الله عليه وآله وسلم فإنه رأى ربه على الصحيح وتقرير

دليله يطول فليغظر في محله .

بأعيانهم بل زعم بعض الناس أن قوما من الصوفية ادعوا لآل أنفسهم وقد أطبق المشايخ كلهم على تضليل من قال ذلك وتكذيب من ادعاه وصنفوا في ذلك كتباً منهم أبو سعيد الخراز والجنيد في تكذيب من ادعاه وتضليله وقالوا من ادعى ذلك لم يعرف الله تعالى وهذه كتبهم تشهد على ذلك زاد القونوي وقد يكون الشيطان ترا آى لمن ادعى ذلك ودعاه لنفسه وربطه في الضلال ﴿فصل﴾ وقال في التعرف في نعوت الصوفية ورأوا طلب العلم أفضل الأعمال وهو علم الوقت بما يجب عليهم ظاهراً وباطناً وهم أشفق الناس على خالق الله من فصيح وأعجم وأبذل الناس لما في أيديهم وأزهدهم في أيدي الناس وأشدهم إعراضاً عن الدنيا وأكثرهم طلباً للسنة والآثار وأحرصهم على اتباعها . قال القونوي لأن الخير كله في اتباع الرسول ﷺ قال الله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال بعضهم اعتبار الاتباع في المحبة مما يبطل قول من زعم من الزنادقة أن العبد قد ينتهي إلى مقام يستغنى فيه عن الوساطة بينه وبين الله لأن أقصى مقامات العارفين المحبة وهي مشروطة بالاتباع فما ظنك بغيرها ثم قال ومن كان منهم أصفي مراداً وأعلى مرتبة وأشرف مقاما فانه أشد اجتهاداً وأخلص عملاً وأكثر خوفاً يأخذون لأنفسهم بالأحوط والأوثق فيما اختلفوا فيه الفقهاء وهم مع إجماع الفريقين فيما أمكن ويرون اختلاف الفقهاء صواباً ولا يعترض واحد منهم على الآخر فكل مجتهد عندهم مصيب (١) وأجمعوا على إباحة المكاسب

(١) وهذا رأى أبي الحسن الأشعري وأبي بكر الباقلاني من المتكلمين وأبي يوسف ومحمد بن الحسن وابن سريج من الفقهاء وحكاه الروياني عن الأكثرين والماوردي عن المعتزلة لكن ذلك خاص بالمسائل الفرعية التي لا قاطع فيها واستدل لهذا بقوله تعالى لولا كتاب من الله سبق مع قوله فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً حيث طيب فداء الأسرى بعد أن طاب عليه ولو كان خطأ ما طيبه وفي المسألة كلام ليس هذا موضع بسطه .

من الحرف والتجارات والحرف وغير ذلك على تيقظ وتثبت وتحرز من الشبهات وإنما تعمل للتعاون وحسم الأطماع ونية العود على الاغيار والعطف على الجار وعندهم واجبة لمن له عيال مباحة للمنفرد واشتغاله بوظائف الحق أولى وأحق **﴿فصل﴾** قال الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله في لطائف المنن طريقة الشيخ أبي الحسن الشاذلي تنسب إلى الشيخ عبد السلام بن مشيش والشيخ عبد السلام ينسب إلى الشيخ عبد الرحمن المدني ثم واحد (١) عن واحد إلى الحسن بن علي بن أبي طالب وهو أول الأقطاب قال وإنما يلزم تعيين المشايخ الذين يستند إليهم طريق الانتساب من كانت طريقه بلبس الخرقة فانها رواية والرواية يتعين سندها وهذه هداية وقد يجذب الله العبد إليه فلا يجعل عليه منة لا ستاذ وقد يجمع شمله برسول الله ﷺ وذكر عن الشيخ عبد الرحيم القناني أنه كان يقول أنا لا منة لا أحد على إلا لرسول الله ﷺ وإذا أراد الله أن يفضل على عبد فيكون أخذه عنه (٢) وكفى بهذا منة ولقد قال لي الشيخ مكين الدين الأسمري أنا ما رباي إلا رسول الله ﷺ ويغنيه عن الاستاذين حتى لا يكون له فيهم سلف فعل ثم قال الشيخ تاج الدين وسمعت الشيخ أبا العباس يقول والله ما كان اثنان من أصحاب هذا العلم في زمن واحد قط إلا واحد عن واحد إلى الحسن قال وسئل الشيخ أبو العباس عن رجل كان كبير الشهرة ولا يحضر صلاة الجمعة فتغير وقال تذكرون بين يدي الأبدال والأولياء أهل البدع انتهى **﴿فصل﴾** فان قلت كيف يكون الحسن أول الأقطاب وقبله أبو بكر وعمر وعثمان وعلي قلت ظهر لي أن يقال معناه أن الحسن أول من كانت له الخلافة الباطنة منفردة عن الظاهرة فان القطب هو

(١) بقية السند مذكورة في أول شرح الحكم لجدهنا من قبل الأئمّة العلامة

الولي الكبير السيد أحمد بن محببة الحسني فلينظرها فيه من أرادها .

(٢) أي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بدون واسطة أو بواسطة الخضر عليه السلام

خليفة النبي ﷺ ووارث الامر من بعده وكان الحسن رضى الله عنه لما ترك
الخلافة الظاهرة ابتغاء وجه الله وحقق دماء المسلمين عوضه الله ما هو أجل
منها وهو الخلافة الباطنة ومن ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه وأما الخلفاء
الإمامية رضى الله عنهم فكانت لهم الخلافتان الظاهرة والباطنة معاً ولم يجتمعا
لأحد بعدهم إلا أن يكون عمر بن عبد العزيز (١) (فصل) قال الشيخ تاج الدين
ابن عطاء الله كان من مذهب الشيخ أبي العباس أنه لا يلزم أن يكون القطب
شريفاً حسنياً بل قد يكون من غير هذا القبيل (فصل) قال الشيخ تاج الدين
ابن عطاء الله الوارث للرجل هو الظاهر بعامة وحاله وهو الذى تظهر طريق
المورث على يديه يفسر بحملها وييسر بتخصرها ويرفع منارها ويبيث أنوارها
يعرف الناس بما كان ذلك الرجل عليه من العلم بالله والمعرفة والتعود والاحتذاء
من نوره حتى إذا فرط الناس في محبته وتعظيمه في حياته استدركوا ذلك بعد
وفاته لأن كل ما هو مقدور عليه مزهود فيه وكل معجوز عنه متطالع إليه
بالشغف قال الشيخ أبو العباس يكون الرجل بين أظهرهم فلا يلقون إليه بالألا
حتى إذ ماتوا قالوا كان فلان ور بما دخل في طريق الرجل بعد وفاته أكثر ممن دخل
فيها في حياته (فصل) إذ عرفت ما أوردناه من كلام الأئمة المتقدم ذكرهم علمت أن
التصوف في نفسه علم شريف وأن مداره على اتباع السنة وترك البدع والتبرى من
النفس وعوائدها وحظوظها وأغراضها ومراداتها واختياراتها والتسليم لله والرضى
به وبقضائه وطاب محبته واحتقار ما سواه كما قال الغزالي التصوف تجريد القلب لله
واحتقار ما سواه وهذا هو المراد من قولهم الوصول إلى الله كما قال ابن عباد في شرح
الحكم اعلم أن ما دامت لك همة وإرادة فأنت بعدنى الطريق لم تصل فلو قد فنيت عنها
لوصلت وقال بعض المتقدمين الاتصال أن لا يشهد غير خالقه فلا يصل بسره خاطر
لغير صانعه انتهى وعلمت أيضاً أنه قد كثرت فيه الدخيل من قوم تشبهوا بأهله
وليسوا منهم فأدخلوا فيه ما ليس منه فأدى ذلك إلى إساءة الظن بالجميع فوجه

(١) يلزم منه أن يكون عمر أفضل من الحسن وهذا لا يعقل .

أهل العلم للتمييز بين الصنفين ليعلم أهل الحق من أهل الباطل وقد تأملت الأمور التي انكرها أئمة الشرع على الصوفية فلم أر صوفياً محققاً يقول بشيء منها وإنما يقول بها أهل البدع والغلاة الذين ادعوا أنهم صوفية وليسوا بهم والراجع منها إلى أصل الدين أربعة الأول وهو شرها الحلول والاتحاد وهو كفر صريح وضلال مبين ولم يقل به أحد من المعتبرين وحاشاهم من ذلك بل مازال المعتبرون من الصوفية ينبهون على تضليل من يقول به وتكفيره ويحذرون منه منهم الغزالي في عدة مواضع من الأحياء قال في باب السماع الحالة الرابعة سماع من جاوز الأحوال والمقامات فعزب عن فهمه ماسوى الله حتى عزب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها وكان كالمدهوش الغائص في عين الشهود الذي يضاهي حاله حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال يوسف حتى بهتن وسقط إحساسهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه فنى عن نفسه فهو عن غيره أقى فكأنه فنى عن كل شيء إلا عن الواحد المشهود وفقى أيضاً عن الشهود فإن القلب إن التفت إلى الشهود وإلى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن الشهود والمستهتر المرئى لا التفات له في استغراقه إلى رؤيته وإلى عينه التي بها رؤيته ولا إلى قلبه الذي به لذته فالسكران لا خبر له من سكره والمتلذذ لا خبر له من التذاذه إنما خبره من المتلذذ به فقط ومثاله العلم بالشيء فإنه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشيء فالعالم بالشيء مهما ورد عليه العلم بالعلم بالشيء كان معرضاً عن الشيء ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوقين وتطرأ أيضاً في حق الخالق ولكنها في الغالب تكون كالبرق الخاطف الذي لا يثبت ولا يدوم فإن دام لم تطفه القوة البشرية فربما يضطرب تحت أعبائه اضطراباً تملك فيه نفسه فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد وهو أعلى الدرجات لأن السماع على الأحوال نازل عن درجات الكمال وهي ممزجة بصفات البشرية وهو نوع قصور وإنما الكمال أن يقضى بالكلية عن نفسه وأحواله أعنى أنه ينساها فلا يبقى له التفات إليها كما لم يكن للنسوة التفات إلى

(٨ - تأييد)

اليد والسكين فيسمع لله وفي الله ومن الله وبالله وهذه تبة من خاض لجة الحقائق
وعبر ساحل الأحوال والأعمال واتحد بصفاء التوحيد وتحقق بمحض الإخلاص
فلم يبق فيه منه شيء أصلاً بل خمدت بالكلية بشريته وفي التفاته إلى صفات
البشرية رأساً ولست أعني بفنائها فناء جسده بل فناء قلبه ولست أعني بالقلب
اللحم والدم بل سر لطيف له بالقلب الظاهر نسبة خفية إلى أن قال ومن هنا نشأ
خبال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يدندن كلام النصراني في
دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدرعها بها أو حلولها فيها على ما اختلفت فيه
عباراتهم وهو غلط محض هذا كله كلام الغزالي وقال أيضاً في باب المحبة من قويت
بصيرته ولم تضعف منته فانه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله ولا يعرف غيره
ويعلم أنه ليس في الوجود إلا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة له فلا
وجود لها في الحقيقة دونه وإنما الوجود للواحد الحق الذي بيده وجود الأفعال
كلها ومن هذا حاله فلا ينظر في شيء من الأفعال إلا ويرى فيه الفاعل وينهل
عن الفعل من حيث أنه سماء وأرض وحيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث
إنه صنع فلا يكون نظره مجاوزاً إلى غيره كمن نظر في شعر انسان أو في خطه
أو في تصنيقه ورأى فيه اشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث أنه أثره لا من
حيث إنه عقص وجر وزاج مرقوم على بياض فلا يكون نظره إلى غير المصنف
وكذا العالم تصنيف الله تعالى فنظر إليه أنه فعل الله وعرفه من حيث أنه فعل
الله وأحبه من حيث أنه فعل الله لم يكن ناظراً إلا في الله ولا عارفاً إلا بالله ولا
محباً إلا لله وكان هو الموحد الحق الذي لا يرى إلا الله بل لا ينظر إلى نفسه
من حيث نفسه بل من حيث انه عبداً لله فهذا هو الذي يقال فيه أنه فنى في التوحيد
وأنه فنى عن نفسه وإليه الإشارة بقول من قال كتابنا ففينا عنا فبينا بلا نحن
فهذه أمور معلومة عند ذوى البصائر أشكلت لضعف الأفهام عن دركها وقصور
قدرة العلماء بها عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للغرض إلى الأفهام

أو باشتغالهم بأنفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعنيههم ثم قال وقد
تحزب الناس إلى قاصرين مالوا إلى التشبيه إلى الظاهر وإلى غالين مسرفين تجاوزوا
إلى الاتحاد وقالوا بالحلول حتى قال بعضهم أنا الحق وضل النصارى في عيسى
فقالوا هو الاله وقال آخرون تدرع الناسوت باللاهوت وقال آخرون اتحد به
وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والتمثيل واستحالة الاتحاد والحلول
واتضح لهم وجه الصواب فهم الآنلون انتهى كلام الغزالي . فانظر وفتى الله
وإياك كيف بين أن الفناء عن ماسوى الله وشهود الحق أمر اعتبارى معنوى
لا حسى وأن المراد به إسقاط الغير عن درجة الاعتبار وأنه في حين التلاشى
والاحتقار وأن المراد برؤية الله في كل شيء أنه يسبق إلى قلبه ذكر ربه عند رؤية
كل شيء قال بعض العارفين يسبق إلى قلبه ذكر ربه وانظر كيف صرح الغزالي
في موضعين بتخليط من قال بالحلول والاتحاد وتضليله وتكفيره وإلحاقه بالنصارى
والغزالي أجل من اعتمد عليه في تحقيق هذا المقام فانه فقيه أصولى متكلم صوفى
محقق . وقال القطب القسطلانى في كتابه السابق ذكره المحبة مبتدأ دخول أودية
الفناء وأعلاها محبة خاصة الخاصة وهى النظر إلى ما أهلهم له من حبه لهم وحبهم
له بلا علة فتوهوا وتاهوا فى مهامه تلك الفكرة وفاضت عليها مياه الأسرار
الغيبية حتى غسلت منهم دنس التعلق بالآثار الغيرية فحمت منهم بقايا التطلعات
النفسية وحمى عنهم الالتفاتات إلى الجهات العلوية والسفلية وهذه محبة الصديقين
• قال الجنيد المحبة إفراط الميل بلا نيل يعنى ميل القلب إلى الرب وإلى ما أمر به
عما يدعوا إلى القرب بلا أمل عطاء وجزاء ذلك . وقال أبو يعقوب لا تصح المحبة
إلا بالخروج عن كل الاختيار مجرداً عن النظر إلى الأعيان بعيداً عن القرب
إلى الاعتراض على مجارى الأقدار مشغولاً بالحق لا يسع وقته إلى شيء غيره
ولا يندفع حاله إلى شيء من الفترة ثم قال الجنيد المشاهدة ثلاثة مشاهدة من الرب
ومشاهدة الرب ومشاهدة للرب قال فالمشاهدة على ثلاث طبقات مشاهدة بالحق

وهي نظر الوجدان بوجوده الاستدلالات على واحداً من الذات ومشاهدة للحق وهي
نظر الحق في قيام المصنوعات وتمام المبدعات وصيانتها عن الآفات ومشاهدة
الحق وهي نظر الحق قبل الأشياء ورؤيته سابقاً قبل الإنشاء وهي رؤية خالية عارية
عن الوصف عالية عن الكشف . قال سهل بن عبد الله المشاهدة إقامة الرؤية
بأن العبودية مع فقدان الكل دونه ثم قال الفناء والبقاء صفتان معورتان في
نفس العبد أحدهما تخلف الأخرى وهما في لسان الإشارة فناء الوصف المذموم
وبقاء الوصف المحمود فاذا تم فناءه عن الأخلاق والأحوال والأفعال ترقى
منه إلى فنائه عن نفسه وعن الخلق باستيلاء شهوده في هذه الحالة الخلق ونفسه
موجودان وإنما حصل له من الذهول ما غيبه عن الاحساس بوجودهما والفناء
استغراق في شهود مانع عن ملاحظة الحظوظ المتعلقة بوجود محدود فيسقط
عنه التمييز بنى الأشكال اشتغالا بما بقي به ففنى عن رؤية الاشياء والأمثال كما
روى عن عامر بن عبد (١) أحد التابعين أنه قال ما أبالي امرأة زانية وحائطا
والموتلى له في حركاته وسكناته الحق سبحانه فيقوم بوظائفه ويحفظه في تصرفاته
ويحميه عن مخالفاته وذلك مستنبط من معنى قوله في الحديث كنت له سمعا
وبصراً . وأما البقاء الذي يخلفه فهو الإقامة على ما لله عليه بعد الفناء عماله من
الحظوظ فتبقى الأشياء كلها عنده كشيء واحد فهو أبداً دائب في الموافقات دون
المخالفات فالباقي بالحق عبارة عن عبد فنى عن نفسه فهو يعقل الأشياء لا الحظ
يجلب منفعة أو يدفع مضرة بمعنى أنه لا يقصد ذلك بمعنى أنه لا يحد حظاً بل إذا عمل قرينة
يقصد بعملها موافقة الأمر لا لذة نفسه في ذلك العمل ولا يطلب ثواباً عليه ثم
قال ولا يظن جاهل بعلوم هذه الطائفة أن معنى الفناء هو ترك التمييز بين
حقائق الأشياء وأحكامها فتصير الموجودات كلها شيئاً واحداً وتبقى المخلوقات له
موافقات فيبقى النهى عنده كالامر لفنائه عن التمييز في الأحكام فإن هذا مذهب

(١) في الاصل عبد بدون اضافة وفي ترجمته من الحلية والاصابة عبد قيس بالاضافة .

معلول مدخول ذهب إليه من قصد تعطيل الشرائع وإبطال التكاليف وهو مذهب الإباحية وإنما المعنى فيه ما قدمناه من أنه فنى عن أوصافه وملاحظات أغراضه وتبقى بأوصاف الحق فإنه إنما يفعل الأشياء لغيره لاله لوجود استغنائته عن المنافع والمضار وقال إبراهيم بن شيان الفناء والبقاء يدور على خلاص الوجودانية وصحة العبودية وما كان غير هذا فهو المغالط والزندقة ونقل معناه عن أبي يعقوب النهرجورى (١) وقال أبو سعيد الخراز علامته ذهب حظه من الدنيا والآخرة إلا من الله ثم يبدو له باد من حق الله فيريه ذهب حظه من رؤية حظه أن يتلاشى عن نفسه وتبقى رؤية ما كان من الله لله فذهب الحظ من الدنيا ترك الأغراض ومن الآخرة ترك طلب الأعواض وذهب حظه من رؤية حظه أن يتلاشى عن نفسه فلا يرى لها في جانب عظمة الله قدرا لحقارتها فيشتغل بالله عن رؤية ذلك فيسقى ما كان لله بالله ويفنى عما سوى الله فيكون ما كان في علم الله قبل إيجاده ثم قال التوحيد يقع في الذات والصفات والأفعال ففي الذات نفي الصفات بالاجراء وفي الصفات نفي التشبيه بالأسماء وفي الأفعال نفي الشريك في شيء من الأشياء قال الجنيد أشرف كلمة في التوحيد ما قاله أبو بكر الصديق رضى الله عنه سبحانه من لم يجعل لخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته ثم قال الجمع أن لا تشهد إلا الحق وتفى عما سواه فتسلب الارادات وتطرح كلفة التطلع إلى العادات انتهى ما لخصناه من كلام القسطلانى . فانظر كيف شرح هذه الألفاظ التى هى مظنة زلل الفهم شرحاً بيناً واضحاً جارياً على قوانين الشريعة مداره على أفراد الأمر لله وحده واسقاط ما سواه عن درجة الاعتبار ألا له الخلق والأمر وعلى ترك الارادات والاختيارات وترك منازعة القدرة وترك حظوظ النفس والقيام بالأوامر والنواهي لله وحده لا لطلب ثواب ولا لدفع عقاب

(١) له ترجمة في الرسالة القشيرية .

وهذا حال من عبد الله لله خلاف من عبد الله للثواب وخوف العقاب فأنما عبد لحظ نفسه وإن كان هو محبة أيضا لكنه في درجة الأبرار وذلك درجة المقربين . أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره عن موسى بن الصباح . قال إذا كان يوم القيامة يؤتى بأهل ولاية الله فيقومون بين يديه ثلاثة أصناف فيؤتى برجل من الصنف الاول فيقول عبدى لماذا عملت فيقول يارب خلقت الجنة وأشجارها وثمارها وأنهارها وحورها ونعيمها وما أعددت لأهل طاعتك فيها فأسهرت ليلي وأظلمات نهاري شوقا اليها فيقول إنما عملت للجنة فادخلها ومن فضلى عليك أن اعتقتك من النار فيدخلها هو ومن معه ثم يؤتى برجل من الصنف الثانى فيقول عبدى لماذا عملت فيقول يارب خلقت ناراً وخلقتم أغلالها وسعيرها وسمومها ويحمومها وما اعتدلت لأعدائك ولاهل معصيتك فيها فأسهرت ليلي وأظلمات نهاري خوفا منها فيقول عبدى إنما عملت خوفا من النار فاني قد اعتقتك من النار ومن فضلى عليك أدخلك جنتي فيدخل هو ومن معه الجنة ثم يؤتى برجل من الصنف الثالث فيقول عبدى لماذا عملت فيقول ربى حبالك وشوقا إليك وعزتك لقد أسهرت ليلي وأظلمات نهاري شوقا إليك وحبالك فيقول الله عبدى إنما عملت حبالى وشوقا إلى فيتجلى له الرب فيقول ها أنا انظر إلى ثم يقول من فضلى عليك أن اعتقتك من النار وأبحتك جنتي وأزيرك ملائكتي وأسلم عليك بنفسى فيدخل هو ومن معه الجنة . وقال شارح منازل السائرين فى بيان عجز العقول عن إدراك الذات المقدسة وترك الفكرة فى ذلك يعرف العبد أن عقله عاجز عن إدراك كل الموجودات من المخلوقات فضلا عن خالقها وقد عجزت العقول عن إدراك الخاصية التى يجذب بها المغناطيس الحديد والسقمونيا الأخلاط الصفراوية إلى غير ذلك مع القطع بوجودها فاذا عرف العبد عجزه وآيس من الوقوف على غاية مطالبه حمله ذلك على التمسك بحبل التعظيم والاجلال وسلم بذلك من الوقوع فى مسيء الاختلال . وقال شارح

منازل السائرين في شرح معرفة الخاصة وانما ترجحت هذه الدرجة من حيث ارتفاع هذه المصوفة لا بمعرفة الصفة قوله وهي تثبت بعلم الجمع يريد المعارف وتعقلها بنفس الذات بذلك أن من تحقق عنده العلم بانفراد الحق سبحانه بالفعل والصفة والذات وقيام سائر الموجودات بما يخلقهم وفيهم من الصفات والحياة قاده ذلك إلى جمع الهمة عليه وعكوفها لديه وتصفو هذه المعرفة في ميدان الفناء عن ذكر غيره ورؤيته سواه واذا في العبد عن غيره كملت معرفته ببقائه مع الحق وقلة غفلاته عنه بل عدمها وهو علم البقاء واذا وصل من المعرفة الى هذا الحد في التمكن شارف عين الجمع أي حقيقته وصار الجمع له حالا فعين الجمع بخلاف علم الجمع . وقال الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله في الحكم كن بأوصاف ربوبيته متعلقا وبأوصاف عبوديتك متحققا منعك أن تدعى ما ليس لك من المخلوقين أفبيح لك أن تدعى وصفه وهورب العالمين . وقال شارحه ابن عباد التعلق بأوصاف الربوبية أن تشهد وجودك ولوازم وجودك لاشيء من جميع ذلك لك ولا منك وانما هي عوار عندك فلا ترى وجودك الا ببقائه ولا عزتك الا بعزته ولا قدرتك إلا بقدرته ولا غناك الا بغناه الى غير ذلك من الاوصاف ولا يتم لك ذلك الى أن تتحقق بأوصاف عبوديتك من عدمك وفقرك وذلك وعجزك ثم أورد بعده كالدليل على ما ذكره من أنه لاحظ للعبد من صفات مولاه إلا التعلق بها فقط وان ادعاء شيئا منها من كبائر معاصي القلب ومن مشاركة المربوب للرب ومن مقتضى الغيرة التي اتصف بها ومن أفحش الفواحش عند العارفين وجود شيء من الشركة في قلب العبد بادعاء شيء من أوصاف الربوبية لنفسه عقدا أو قولا لأن ذلك منازعة له كما ورد الكبرياء إزارى والعظمة ردائي فمن نازعني واحدا منهما قسمته . (١) ومعنى المنازعة الدعوى قولا وعبرة والاضمار

(١) رواه مسلم وأبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث أبي

قصدا أو إشارة ومعنى الغيرة في حقه تعالى أنه لا يرضى بمشاركة غيره فيما
اختص به من صفات الربوبية وفيما هو حق له من الأعمال الدينية وإذا كان
الحق تعالى منعك وحرّم عليك أن تدعى ما ليس لك مما أعطى المخلوقين
من الأموال وسمى ذلك ظلما وعدوانا فكيف يبيح لك أن تدعى وصفه وهو
رب العالمين لا شريك له في ذلك لأنك لا أنت ولا غيرك فهو إذا أعظم الظلم وأشد
العدوان . قال وهذا المعنى الذي ضمنه المصنف هذه المسألة هو مرمى نظر
الصوفية وكل ما صنفوه أو دونوه وأمروا به ونهوا عنه من أقوال وأفعال
وأحوال إنما هي وسائل إلى هذا المقصد الشريف والمقام المنيف فشانهم
إنما هو العمل على موت نفوسهم وإسقاط حظوظها بالكلية وليس ذلك هو
المقصود لهم بالذات وإنما غرضهم من ذلك ما يلزم عنه من انفراد الله تعالى
بالوجود ولوازم الوجود انفرادا لا يشاركونه في شيء منه البتة وهذا كيمياء
السعادة الذي أعوز أكثر الناس ولم يحظوا منه إلا بالفلاس إذ بذلك يستحق
المرء عبودية الله الذي لا مقام للعبد أشرف منه ولهذا المعنى كانت عندهم حقائق
خطرات الحظوظ وخفيات هواجس الهوى وكل ما يقتضى بقاء النفس وثبوتها
من محبة المقامات وإيثار اللطاف والكرامات ذنوبا عظيمة وأخلاقا لئيمة
قادرة في صدق العبودية والاختلاص للربوبية يتوبون من جميع ذلك إلى ربهم
ويتعوذون به من شره . وقال ابن عباد أيضا في شرح قول الحكم الكون كله
ظلمة وإنما أناره ظهور الحق فيه فمن رأى الكون ولم يشهده فيه أو معه أو قبله
أو بعده فقد أعوزه وجود الأنوار وهذه الظروف المذكورة ليست بزمانية ولا
مكانية لأن الزمان والمكان من جملة الأكوان قال ومعرفة تفصيل هذا الظهور
هو والتفرقة بين هذه الحقائق على ما هي عليه تعسر العبارة عنه وقد زلت
فيه أقدام كثير من الناس ومن نصر على اكفار القائلين بالحلول والاتحاد من

هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرويه عن الله تبارك وتعالى .

أهل التصوف الحافظ أبو نعيم الأصبهاني في أول الحلية كما تقدم وكذلك القاضي ناصر الدين البيضاوي الامام في التفسير والفقه والكلام والاصول والتصوف وانظر تفسيره المشهور تجده مشحوناً بالتصوف وقد نص في سورة المائدة على كفر من قال بالحلول والاتحاد وقال القاضي عياض في الشفاء مامعناه أجمع المسلمون على كفر أصحاب الحلول ومن ادعى حلول الباري سبحانه في واحد من الاشخاص كقول بعض المتصوفة والباطنية والنصاري والقرامطة وانظر كيف نقل ذلك عن بعض الصوفية وهم الغلاة منهم لا كلهم حاشاهم من ذلك وكذلك لم ينقل أصحاب الكتب الكلامية ذلك إلا عن بعضهم . قال الشيخ عز الدين ابن جماعة في شرح الكوكب الوقاد يجب أن ينزه الله تعالى عن الحلول خلافاً للنصاري وبعض الصوفية جل الله وتعالى عن قولهم علواً كبيراً . وقال القونوي في شرح التعرف في حديث كنت سمعه تأويل الحديث أن الله تعالى يتولى من أحبه في جميع أحواله كما يتولى الوالد والوالدة جميع أحوال الطفل بحيث أنه لا يمشي إلا برجل أحدهما ولا يأكل إلا بيده فكأنه فنيت صفاته وقامت صفات الوالدين مقامها لشدة اعتنائهما بحفظه وتسخير الله إياها له وكذلك ورد في الحديث اللهم كلاة ككلاة الوليد (١) . فغنى كنت

(١) وقع هذا الحديث في الباب السابع عشر من الشهاب بلفظ اللهم واقية كواقية الوليد قال أخونا العلامة المحدث السيد أحمد في تخريجه المسي فتح الوهاب بتخريج أحاديث الشهاب في الكلام على هذا الحديث رواه القضاة في مسند الشهاب وابن شاهين من طريق عبد الوهاب بن الضحاك ثنا ابن عياش عن يحيى ابن سعيد عن سالم عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكروه وعبد الوهاب كذبه أبو حاتم وقال النسائي متروك وقال الدارقطني منكر الحديث وقال البخاري عنده عجائب لكن أورده الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد من حديث ابن عمر أيضاً بلفظ كان يقول في دعائه واقية كواقية الوليد (٩ - تأييد)

سمعه إلى آخره أحاطت عنايتي ولطفي به بحيث يصير فعله وإدراكه كأنه فعل
وإدراكي . قال وأما ما يشير إليه أصحاب القول بالاتحاد من ادعائهم كون
الحديث على ظاهره وأن الحق سبحانه وتعالى مازال سمعاً وبصراً وبدا للعبد
حقيقة بدليل قوله كنت وإنما ظهرت له حقيقة الحال حينئذ فلا يخفى فساده
لاستحالة كون القديم صفة للحادث انتهى . وقال الفاكهي وهو أحد أئمة المالكية
وأحد المتصوفة وأحد أصحاب الشيخ أبي العباس المرسى في حديث كنت سمعه
فهو فيما يظهر لي على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذي يسمع به
فلا يسمع إلا ما يحل سماعه وحافظ بصره كذلك إلى آخره قال ويحتمل معنى
آخر أدق من الذي قبله وهو أن يكون معنى سمعه مسموعه لأن المصدر قد جاء
بمعنى المفعول مثل فلان أملي بمعنى مأمولى والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى ولا
يلتذ إلا بتلاوة كتابي ولا يأنس إلا بمناجاتي . ولا ينظر إلا في عجائب ملكوتي
فلا يمد يده إلا إلى ما فيه رضى ورجله كذلك نقل هذين التأويلين عنه الحافظ
ابن حجر في شرح البخارى ثم قال وأسند البيهقي في الزهد عن أبي عثمان الجيزي
أحد أئمة الطريق قال ما معناه أسرع إلى قضاء حوائجه من سمعه في الاسماع
وعينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشى وهذا تأويل حسن سائغ وهو
لامام صوفي ثم قال الحافظ ابن حجر وحمله بعض المتأخرين الصوفية على ما ذكرناه
من مقام الفناء والمحو وأنه الغاية التي لا نى وراءها وهو أن يكون قائماً بإقامة
الله له محبا بمحبتته له ناظراً بنظره له من غير أن يبقى معه بقية تناط باسم أو تقف
على رسم أو تتعلق بأمر أو توصف بوصف قال ومعنى هذا الكلام أنه يشهد
إقامة الحق له حتى قام ومحبتته له حتى أحبه ونظره إلى عبده حتى أقبل ناظراً إليه

وقال أبو يعلى يعنى المولود كذا فسر لنا ثم قال الحافظ نور الدين رواه أبو يعلى
وفيه راو لم يسم وبقية رجاله ثقات اه فاذا لم يكن المبهم هو عبد الوهاب المذكور
فهو شاهد له اه .

بقلبه انتهى ولا إشكال في هذا المعنى أيضاً ثم قال الحافظ ابن حجر وحمله بعض أهل الزيغ على ما يدعون من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى يصفي من السكذورات أنه يصير في معنى الحق تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله هو الذاكر لنفسه الموحد لنفسه المجد لنفسه وأن هذه الأسباب تصير عدماً صرفاً في شهوده وإن لم تعدم في الخارج ثم قال ويرد على الاتحادية والقائلين بالوحدة المطلقة قوله في بقية الحديث ولئن سأنتي ولئن استعاذني فإنه كالصريح في الرد عليهم يعني حيث أثبت سائلاً ومسئولاً ومستعيباً ومستعاذاً به وإلى هنا انتهى بنا القول في إبطال القول بالحلول والاتحاد وتزيه الصديقين عن القول به وبراءتهم ومما يستدل به على براءتهم منه من حيث الجملة أن الأئمة أهل الفقه والكلام وأكابر أعلام الإسلام ما زالوا يصحبون أهل الطريق ويحضرون مجالس وعظهم ويبالغون في الثناء عليهم وينقلون عباراتهم وإشاراتهم في دروسهم وتصانيفهم فلورأوا منهم ما يشعر بشيء من ذلك لكانوا أول النافرين وإلى الإنكار مبادرين . كان إمام الشافعية أبو العباس ابن سريج أحد كبار أصحاب الوجوه والفضل على جميع الأئمة حتى قيل إنه أفضل من المزني كذا ذكره الشيخ أبو اسحق الشيرازي في ترجمته يحضر مجلس الجنيد ويسمع كلامه فيقول أشهد أن لهذا الكلام صولة ليست بصولة مبطل قال ابن السبكي في الطبقات وعن ابن سريج أنه تكلم يوماً فأعجب به بعض الحاضرين فقال ابن سريج هذا ببركة مجالستي لأبي القاسم القشيري صاحب الرسالة (١) وحكى ابن السبكي في طبقاته عن ابن السمعاني أنه

(١) كذا بالأصل والصواب لأبي القاسم الجنيد كما هو في طبقات ابن السبكي وهذه الحكاية أسندها القشيري في الرسالة والخطيب في التاريخ من طريق أبي الحسين علي بن إبراهيم الحداد قال حضرت مجلس أبي العباس ابن سريج فتكلم في الفروع والأصول بكلام حسن أعجبت به فلما رأى أعجابي قال إلى آخره .

روى بسنده أن أبا القاسم القشيري حج سنة من السنين وقد حج في تلك السنة
أربعائة نفس من قضاة المسلمين وأئمتهم من أقطار البلاد وأقاصي الأرض
فأرادوا أن يتكلم واحد منهم في حرم الله فاتفق الكل على الاستاذ أبي القاسم
فتكلم هو باتفاق منهم وكان ولده أبو النصر عبد الرحيم أيضا يحضر عنده
الائمة . قال ابن السبكي لزم الائمة مثل الامام أبي اسحق الشيرازي الذي هو
فقيه العراق في وقته وعتبة منبره وأطبوا على أنه لم ير مثله في تبحره ثم قال ابن
السبكي وأعظم ما عظم به أبو نصر أن إمام الحرمين وهو عصره نقل عنه في
كتاب الوصية من النهاية وهذا فخار لا يعد له شيء . قلت ونقل عنه الرافعي
والنووي في الروضة وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي يحضر عنده الائمة مثل
سلطان العلماء الشيخ عز الدين ابن عبد السلام والشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد
هذا مع ما صح عن ابن دقيق العيد من تشديد التنكير على الاتحادية وتضليل
عقولهم فلو رأى في كلام الشاذلي ذرة من ذلك لكان أول مبارد الى انكارها .
قال الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله في لطائف المنن سمعت شيخ تقي الدين ابن
دقيق العيد يقول ما رأيت أعرف بالله من الشيخ أبي الحسن الشاذلي قال وأخبرني
مكين الدين الاشمري قال حضرت بالمنصورة في خيمة فيها الشيخ عز الدين ابن
عبد السلام والشيخ مجد الدين علي بن وهب القشيري والشيخ محي الدين الانخيمى
والشيخ أبو الحسن الشاذلي ورسالة القشيري تقرأ عليهم وهم يتكلمون والشيخ
أبو الحسن صامت إلى أن فرغ كلامهم فقالوا ياسيدي نريد أن نسمع كلامك
فقال أتم سادات الوقت وكبرائه وقد تكلمتم فقالوا لا بد أن نسمع منك فسكت
الشيخ ساعة ثم تكلم بالأسرار العجيبة والعلوم الجميلة فقال الشيخ عز الدين
وقد خرج من صدر الخيمة وفارق موضعه اسمعوا هذا الكلام الغريب القريب
العهد من الله . وكان الشيخ أبو العباس المرسي تلميذ الشيخ أبي الحسن الشاذلي
يحضر مجلسه الائمة . قال تلميذه الشيخ تاج الدين في لطائف المنن كان علماء

الزمن يسامون له هذا الشأن حتى كان شيخنا العلامة شمس الدين الأبي
والأصفهاني يجلسان بين يديه جلوس المستفيد آخذين عنه ومثلقين ما بيديه
حتى سأله أحدهما عن بعض المشايخ الظاهرين في الوقت ياسيدي أتعرفه فقال .
أعرفه ها هنا وأشار إلى الأرض ولا أعرفه هناك وأشار إلى السماء . قلت فلو
كان في طريقة المرسى وكلامه شيء من الاتحاد لم يقربه الأصفهاني الذي محله
من علم الكلام والأصول بالمحل المعروف . وكان الشيخ تاج الدين ابن عطاء
الله يحضر مجالس وعظه الأئمة مثل الشيخ تقي الدين السبكي إمام وقته تفسيرا
وحدیثا وفقها وكلاما وأصولا ومنقولا ومعقولا بل المجتهد الذي لم يأت بعده مثله
ولا قبله من دهر طويل وقد ذكر السبكي في بعض كتبه أخذه عن الشيخ تاج
الدين وحضوره مجالسه ونقل عنه بعض كلامه وقال إنه متسكلم الصوفية على
طريق الشاذلية . وفي المعجم المخرج للسبكي أنه قرأ عليه كتابه الحكم وذكر
فيه قطعة منه فرثت عنه واتصلت لنا بالسند إليه ولو كان في طريق الشاذلية أذني
عوج لم يثن عليها السبكي ولا ولده ولا أئمة عصره ومن فاربهم ولما كانت
طرق التصوف دخل فيها الدخيل وكانت الطريقة القوية الخالية من البدع الجارية
على قوانين الشريعة طريقة الجنيد وأتباعه . قال ابن السبكي في جمع الجوامع
وأن (١) طريق الشيخ الجنيد وصحبه طريق مقوم وطريق الشاذلية في المتأخرين
هي طريق الجنيد فانها كما يعرف من تأمل كلام الشاذلي في التعليقات التي رويت
عنه وكلام الشيخ تاج الدين في كتبه دائرة مع الكتاب والسنة واقفة مع الشرع
زاجرة عن الخواطر التي لم توزن بميزان الشريعة كما سيأتي نقل شيء من ذلك
في الأمر الرابع قال سيدي علي بن وفارحه الله تعالى ونفعنا ببركاته والمسلمين .
تمسك بحب شاذلية تلق ما تروم وحققذا الرجاء وحصل

(١) هذا معطوف على كلام تقدمه في المتن المنقول عنه والمعنى ونرى أن طريق الخ

ولا تعدون عينك عنهم فانهم شمس هدى في أعين المتأمل (١)
فان قلت في كلام كثير من نسب إلى السداد والاستقامة ما يشعر بذلك كإبن
الفارض وابن العربي وسيدى محمد وفا وولده سيدى على . قلت الجواب عن
ذلك الاعتذار والتأويل فان حسن الظن بأحاديث المسلمين واجب فضلا عن
تواردت الالسنه بالشهادة له بالولاية فان ثناء الناس بذلك شاهد صدق كما نص
عليه رسول الله ﷺ (٢) وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا تظنن بكلمة
خرجت من أخيك سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً (٣) . وقد كان ابن الفارض

(١) ذكر صاحب القاموس فيه هذين البيتين وعزاها لابن عطاء الله .
(٢) يعنى في مطلق الثناء لا بخصوص الولاية وذلك في حديث أنس مرفوعاً من
أنتم عليه خير أو جبت له الجنة ومن أنتم عليه شرراً وجبت له النار أنتم شهداء الله
في الأرض رواه الشيخان ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة وفي
صحيح البخارى عن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أيما
مسلم شهد له أربعة نفر بخير أدخله الله الجنة الحديث وفي المعنى أحاديث كثيرة .
(٣) رواه المحاملى قال ثنا زياد بن أيوب ثنا محمد بن يزيد عن نافع بن عمر الجمحى
عن سليمان بن عبدة قال قال عمر رضى الله عنه فذكره وهو منقطع ووصله الحافظ
أبو القاسم الاصبهانى فى الترغيب والترهيب والخطيب فى المنقذ والمفترق باسناد
ضعيف من طريق يحيى بن سعيد بن المسيب عن أبيه قال وضع عمر ثمانى عشرة
كلمة حكم كلها قال ما عاقبت من عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه وضع أمر
أخيك على أحسنه حتى يأتيك منه ما يغلبك ولا تظنن بكلمة خرجت من أخيك
المسلم سوءاً أو قال شرراً وأنت تجدها فى الخير محملاً ومن تعرض للتهمة فلا يلومن
من أساء به الظن ومن كتم سره كانت الخيرة بيده وعليك بالصدق وان قتلك ولا تعرض
أكنافهم فانهم زينة فى الرخاء عدة فى البلاء وعليك بالصدق وان قتلك ولا تعرض
فيها لا يعنى ولا تسأل عما لم يكن فان فيها كان شغلا عما لم يكن ولا تظنن حاجة الآ

في زمن الشيخ زكي الدين عبد العظيم المنذرى واجتمع به وسمع من شعره
 وذكره في معجمه ولم يصفه بسوء عقيدة وقد أثنى عليه الشيخ عفيف الدين اليافعي
 أحد أئمة الشافعية وأحد الأُولياء الكبار في كتابه كفاية المعتقد وكتابة المنتقد
 وابن العربي أثنى عليه اليافعي في كتابه المذكور والشيخ تاج الدين ابن عطاء
 الله في كتابه لطائف المنن وهما شاهدا عدل مقبولان في تزكية مثل هذا فهما
 فقيهان صوفيان . قلت ذلك صوناً عن الواقعة في أحدو حفظاً لسان لارضى بالنظر
 في الكتب المنسوبة إليه ولا إذنا في قراءتها لكل أحد ومعاذ الله أن أذن لاحد في ذلك
 ثم لا أذن ومن نقل كلام ابن العربي وابن الفارض في تأليفه الشيخ علاء الدين القونوي
 أحد أئمة الشافعية وهو شارح الحاوي فقيه أصولي صوفي متكلم علامة محقق
 فهذا جواب إجمالي وتفصيله بأمور . فأما الاعتذار فبأمرين أحدهما جواز أن
 يكون ذلك صدر حال سكر وغيبة وقد تقدم في كلام ابن السبكي الاعتذار بذلك
 وأن الله رفع التكليف عن غاب عقله فلا يؤخذ بذلك ولا تحل الواقعة فيه
 بسبب ذلك وإنما الإنكار على من يتلقى ذلك الكلام على ظاهره ويعتقده
 ويعتمده فهذا ينكر عليه أشد النكير ولهذا قال ابن سريج لما استفتى عن
 الحلاج هذا رجل خفي عنى حاله فلا أقول فيه شيئاً كأنه لم يثبت عنده أنه
 قال تلك الكلمة في حال صحو الثاني جواز أن يكون ذلك الكلام مفترى

من يجب نجاحها ولا تهاون بالحلاف الكاذب فيها كك الله ولا تصحب الفجار
 فتعلم من فجورهم واعتزل عدوك واحذر صديقك الا الامين ولا أمين الا من
 خشى الله وتخشع عند القبور وذل عند الطاعة واستمع عند المعصية واستشر في
 أمرك الذين يخشون الله وهم العلماء فان الله تعالى يقول (إنما يخشى الله من عباده
 العلماء وروى البيهقي في الشعب من طريق ابراهيم بن أبي طيبة عن يحيى بن سعيد
 عن أبيه قال كتب الى بعض اخواني من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم أن ضع أمر أخيك على أحسنه وذكر ما تقدم غير أنه خالفه في كلمات .

عليه ودرس في كتابه أو ديوانه إما من عدو حاسد يريد شينه بذلك وتنقيصه
كما وقع كثيرا للعلماء وذكروا عن شرح التنبيه للجليل أنه مشحون بغرائب
لا تعرف في المذهب وأنها ليست منه بل أدخلها فيه بعض الحسدة فأفسد بها
الكتاب . واما من زائغ ملحد أراد ترويح أمره ونصرة معتقده ففسد هذا
الكلام ليأخذ به الناس بالقبول لاحسانهم الظن بهؤلاء الاخيار . وقد أخبرني
بعض القضاة ممن أثق به أن الشيخ عبد الكريم الحضرمي أحد الائمة السادة
الكبار وقد اجتمعت أنا به بمكة الشريفة في مرض موته سئل عن بيت من
كلام ابن الفارض وهو قوله :

وإذا سألتك أن أراك حقيقة فاسمح ولا تجعل جواني لن ترى

فقال هذا ليس من كلامه فان ابن الفارض عارف والعارف لا يقول مثل هذا
وأما التأويل فأمور أحدها أن العبارة عن المعاني المدركة بالوجدان على ما هي
عليه تعسر جدا ألا ترى أن الشخص لو أراد أن يصف لذة الجماع لمن لم
يباشره بعبارة توصل ذلك إلى فهمه على حقيقته لم يستطع ذلك أبدا ومن الأمور
المقررة في العقول أن البدييات والضروريات لا يمكن حدها وقد قال الامام
فخر الدين إن العلم لا يحد لأنه ضروري . وقال إمام الحرمين إنه نظري عسر
الحد فيدر (١) للعارف منهم معنى قائما بقلبه فيريد التعبير عنه فلا يمكنه عبارة
تعطيه فيأتي بعبارة موهمة كما قال الغزالي في الفنا ان العلماء به قصرت عبارتهم
عن إيضاحه وبيانه بعبارة مفهومة موصلة للغرض إلى الافهام وكما قال ابن عباد
في مراتب الشهود ان التفرقة بين حقائقها على ما هي عليه تعسر العبارة عنها وأنه
زلت بسبب ذلك أقدم كثير من الناس . وقال صاحب التعرف مشاهدات
القلوب ومشاهدات الاسرار لا يمكن العبارة عنها على التحقيق بل تعلم بالمازلات
والمواجيد ولا يعرفها إلا من نازل تلك الاحوال . زاد القونوي في شرحه ونظير
ذلك حال المسرور والمهموم ومن اتصف بالسرور والمهموم قال وقد يجد الانسان

(١) كذا بالأصل ولعل صوابه فيطراً .

في نفسه أموراً يتحققها وتضيق عنها عبارته ويقصر عن تعريفها إشارته. الثاني أن يكون من استعمال اللفظ في معنى آخر غير المشهور على ألسنة العلماء تواضعاً منهم أو اصطلاحاً بينهم كلفظ الاتحاد فإنه يطلق على المعنى المرادف للحلول كما جمع بينهما الغزالي والبيضاوي وذلك كفر ويطلق بمعنى التوحيد وإفراد الأمر كله لله وقد نبه على ذلك من أئمة التحقيق العلامة سعد الدين التفتازاني ولهذا قال سيدي علي وفا في قصيدة .

يظنون بي حلولاً واتحاداً وقبى من سوى التوحيد خالي
فتبرأ من الاتحاد بمعنى الحلول . وقال في أبيات آخر

وعلمك أن كل الأمر أمرى هو المعنى المسمى باتحاد

فذكر أن المعنى الذي يريدونه بالاتحاد إذا أطلقوا هو تسليم الأمر لله وترك الإرادة معه والاختيار والجرى على مواضع أقداره من غير الاعتراض وترك رؤية الخلق ونسبة العطاء والمنع مثلاً إليهم . وقال أبو يعقوب الخالص من الأعمال ما لم يعلم به مالك فيكتبه ولا عدو يفسده ولا النفس فتعجب به قال صاحب التعرف معناه انقطاع العبد إلى الله والرجوع إليه من فعله . قال القونوي أى إذا كمل انقطاع العبد إلى الله وفناؤه عن فعله يصير فعله كإفعل فكأنه لم يفعل شيئاً فلا الملك يكتبه ولا العدو يفسده ولا النفس تعجب به أى على سبيل التشبيه والتقدير إذ التقدير أعطى الموجود حكم المعدوم أو بالعكس . قال وأكثر ما يقع في كلام هذه الطائفة من الإشارات محمول على هذا النوع من الاستعارات ومن حملها على ظاهرها أشكلت عليه معانيها فأساء الظن بهم انتهى . الثالث أن يكون ما وقع في ألفاظهم مضافاً إلى أنفسهم وهو مما لا يضاف إلا إلى الله تعالى فانهم يقصدون به حكايته عن الله فإن الكلام ينقسم إلى ما يحكيه المتكلم عن نفسه وإلى ما يحكيه عن غيره وإن لم يصرح بالإضافة إليه كحديث البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال ما لعبدى المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه

من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة فهذا إنما قاله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه وإن لم يصرح به وقال تعالى (وما منا إلا له مقام معلوم) فهذا على لسان الملائكة وقال وما تنزل إلا بأمر ربك فهذا على لسان جبريل وهذا نوع لطيف حررت الكلام فيه في الاتقان ومثاله قول سيدي علي وفارحه الله تعالى والمسلمين:

كمالك طاعتي في كل حال وتقصك أن تعاند في مرادى

فان هذا قاله على لسان الحقيقة وكذا قول ابن الفارض .

وإن عبد النار المحوس وما انظفت كما جاء في الأخبار في ألف حجة

فما عبدوا غيرى وما كان قصدهم سواى وإن لم يضمروا عمد نيتى

قاله أيضا على لسان الحقيقة مشيرا به إلى أن عبادة الكفار وسجودهم للنار

والصنم والوثن واقع في الحقيقة لله تعالى لأن المذكورات أقل أن تعبد ويسجد

لها فتقع السجدة لله على رغم أنف الساجد وهو كافر بنية السجود لغير الله وهذا معنى

قوله تعالى والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها . أخرج ابن أبي

حاتم في تفسيره عن قتادة في الآية قال المؤمن يسجد لله طائعا والكافر يسجد لله

كارها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس في

قوله وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها الآية قال عبادتهم لى أجمعين

طوعا وكرها . وأما حسن الظن وعدم الوقعة فذاك هو الذى دلت عليه الآيات (١)

(١) كآية يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن قال ابن عباس في تفسيرها

نهى الله المؤمن أن يظن بالمؤمن سوا أسنده عنه ابن جرير والبيهقي في الشعب وروى

مالك ومن طريقه الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

إياكم والظن فان الظن أكذب الحديث وروى ابن أبي شيبه من طريق مجالد عن

الشعبي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نظر الى الكعبة فقال ما أعظمك

وأعظم حرمتك وللإسلام أعظم حرمة منك حرم الله دمه وماله وعرضه وأن يظن به

ظن السوء وكذا رواه البيهقي في الشعب من طريق حفص بن عبد الرحمن عن شبل

والإحاديث والآثار ونصوص العلماء ولائف يخطيء الإنسان في عدم
السب خير من أن يخطيء في العقوبة والمقصد الشرعي من التحذير حاصل
بالتفسير من ذلك الكلام من غير وقية فيمن نسب إليه وقد قال بعض الأئمة
لو عاش الإنسان عمره كله لم يلعن إبليس لم يسأل الله عن ذلك . وقال السبكي
في فتاويه أعلم أنا نستصعب القول بالكفر لأنه محتاج إلى تحرير المعتقد وهو
صعب من جهة الاطلاع على مافي القلب وتخليصه عما يشبهه وتحريره ويكاد
الشخص يصعب عليه تحرير اعتقاد نفسه فضلا عن غيره واعتراف الشخص به
هيئات أن يحصل وأما البيعة في ذلك فصعب قبولها لأنها محتاج إلى ما قدمنا .
وسئل الشيخ ولي الدين العراقي عن ابن العربي وابن الفارض فأجاب ينبغي عندي
أن لا يحكم على ابن العربي نفسه بشيء فإني لست على يقين من صدور هذا
الكتاب عنه ولا استمراره عليه إلى وفاته . قال وأما ابن الفارض فالإتحاد
في شعره ظاهر لكن علماء عصره رووا عنه في معاجمهم ولم يترجموه بشيء من
ذلك فقال الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذرى في معجمه عمر بن علي بن
مرشد الشافعي الأديب سمع من القاسم ابن أبي القاسم ابن عساكر
وحدث عنه سمعت عنه شيئا من شعره . وقال الحافظ رشيد الدين العطار في
معجمه الشيخ الفاضل الأديب كان حسن النظم متوقفاً الخاطر وكان يسلك
طريق التصوف وينتحل مذهب الشافعي وأقام بمكة مدة وصحب جماعة من
المشايخ . وقال الحافظ أبو بكر ابن مسدي في معجمه بارع في الأدب وكان
رقيق الطبع عذب النبع فصيح العبارة دقيق الإشارة سلس القياد نيل الأصدار
والإيراد متطرق متصوف كالروض الملفوف وتخلق بالزى وتزى بالخلق وجمع
من كرم النفس كل متفرق انتهى . وأما عدم الأذن في قراءة هذه الكتب .

ابن عباد عن ابن أبي نجيج عن ابن عباس مرفوعاً به وروى ابن ماجه نحوه من حديث
ابن عمر باسناد ضعيف والأحاديث في المعنى كثيرة .

فنقول إما أن تكون لا تأويل لها صحيح فواضح أن قراءة مثل ذلك لا تجوز
أو يكون لها تأويل صحيح ومخلص سائغ وحينئذ فهمنا كلامان أحدهما القارىء
ونقول له ما مرادك بقراءة تلك هذه الكتب أم مجرد فهم العلم فهل أتقنت علوم
الشريعة المهمة من الفقه الذى هو تكاليف محضة والحديث الذى هو آداب
سنية والتفسير الذى هو معارف عليية والآلات التى بها يتوصل إلى فهم ذلك
كلا والله لا أتقنت ذلك ولا بعضه ولا المقرئ أيضاً فهذا خروج عن قانون
الأدب والعقل حيث تترك الاشتغال بالعلم المهم إلى غير المهم وإن كان مرادك
أن تصير بقراءتها صوفياً محققاً فوالذى فلق الحبة وبرأ السمّة لو قرأت من
هذه الكتب عدد رمل عالج في مدة عمر نوح لم تصر صوفياً حتى يلج الجمل في
سم الخياط إنما يتصوف الدموب في الطاعات وترك المخالفات وفطم النفس
عن المألوفات وعدم التطلع إلى مافي أيدي الناس من الأموال المباحات
فضلا عن الشبهات وترك التوصل بالخلق والاعتماد على الله في كل
الحالات وترك النظر إلى صحبة الملوك والأمراء فضلا عن سواهم
من أهل الهيئات . قال الجنيد ما أخذنا التصوف من القال والقييل ولكن عن
الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات . وإذا كان أهل الطريق ذموا من يشتغل
بدقائق الفقه التى لا يحتاج إليها إلا نادراً كعويص مسائل الحيض والاجارة
والمسافة وغير ذلك ورأوا العكوف على لزوم الطاعة وتطهير النفس أولى
فكيف يسمحون للسالك بقراءة هذا الكتب التى لا تدخل لها في السلوك ولا
في تربية المرید وإنما هي إشارات محضة عن وجدانيات حصلت لهم عند انتهائهم
فرمزوا إليها وليس للسالك حاجة بها ولا تعويل في سلوكه عليها . وقد ذكر
الغزالي في الاحياء سرّاً من الاسرار ثم قال لعل القدر الذى ذكرناه كان الاولى
تركة إذ سالك هذه الطريق لا يحتاج إلى أن يسمعه من غيره والذى لم يسلكه
لم ينتفع بسماعه بل ربما يتضرر به إذ يورثه ذلك دهشة من حيث مالا يفهم

انتهى ولم يعهد لأحد من أئمة الطريق قديماً ولا حديثاً عقد حلقة لتدريس مثل هذه الكتب وتقريرها كما يقرر سائر العلوم وإنما يأخذون المرید بالخلوة والافراد وملازمة عبادات والذكر والأوراد ومجاهدة النفس ونحوها من وظائفهم المعروفة إلى أن يفتح الله عليه وكان المتوجه منهم بمن أذن له يعقد مجلساً للوعظ يتكلم فيه على الناس بالمواعظ الحسنة والحكم المستحسنة ويشير إلى مافي بواطنهم من الخبايا بما أطلع الله عليه من الكشف ويصدع بالحق بصدق وإخلاص فيصلح الله موعظه خلقاً ويشفي أدواءاً وينور قلوباً ويهدي بصائر من حيث لا يشعرون هذا مصطلح القوم وبه كانوا يعملون ولمثل ذلك كان ابن سريج يحضر مجلس الجنيد والشيخ أبو إسحاق الشيرازي يحضر مجلس أبي نصر القشيري في الكلام . الثاني يتعلق بالمقرى فنقول له أيها الشيخ نفعنا الله وإياك عليك أن تأخذ المریدين بالآداب التي قررناها أهل الطريق ولا تمكنهم من قراءة هذه الكتب التي هي مضلة النهوم على تقدير أن يكون من المحققين العالمين بتأويله على أحسن المسالك فإن اشتغالهم بهذه يشغلهم عما هم بصدده من السير هذا على تقدير أن يكونوا مستعدين لفهمها ذوى أذهان صحيحة لا يقبلون البدعة ولا تروج عليهم الشبهة فكيف إذا كانوا على خلاف ذلك ولو لم يكن إلا عدم معرفتهم بقواعد علم الكلام وما يجوز على الله وما يستحيل عليه من الصفات وما يتعلق بالنبوات وما يتعلق بحدوث العالم وما يترتب على ذلك من الأمور المهلكات عافانا الله من كل بلية وعصمنا من الزيغ إنه جواد كريم . ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب . واخرج حب الدنيا من قلوبنا فانهار رأس كل خطيئة وانزع حب الرياسة من رؤوسنا فان النفس أمارة بالسوء حيا للمراتب العلية اللهم ارزقنا عصمة بك واستمساكاً بكتابك ووقوفاً تحت أقدام نبيك سيد المرسلين وإمام المتقين . وقائد الغر المحجلين . لا أريد بسنته بدلاً ولا أبغى عنها حيولاً ولا أتزحزح عن

آدابها السنية لا قولاً ولا فعلاً في ليلٍ ونهارٍ وعشيقٍ وإبكارٍ ويقظتى ومنامى
ومحياى ومماتى من ذا الذى يصل إلى مولاه من غير بابٍ ومن ذا الذى يوثق
بعراه سوى كريمٍ أحبا به صلى الله عليه وسلم وعلى سادات السادات آله وأصحابه (تذنيب)
تقدم ذكر تخليق بالصفات فرمما ظن أن المتخلق اتصف بصفات الله حقيقة
وهذا محال إنما أخذ الاسم فقط لا المعنى الذى وصف به البارى بل بمعنى حادث
يليق بالعبد كما تقدم تقريره فى كلام القسطلانى فالرحيم مثلاً تطلق على الله وعلى
غيره لكن معناه فى حق العبد رقة القلب وهو محال على الله فالرحمة فى حقه سبحانه
إرادة إيصال الخير أو فعله على الخلاف فى كونها صفة ذات أو صفة فعل . قال
الغزالى فى الاحياء الأسماء كلها إذا أطلقت على الله وعلى غير الله لم تطلق عليهما
بمعنى واحد أصلاً حتى أن اسم الموجود الذى هو أعظم الأسماء اشتراكاً لا يشمل
الخالق والمخلوق بوجه واحد بل كل ما سوى الله فوجدوه تابع لوجوده والوجود
التابع لا يكون مساوياً لوجود المتبوع وإنما الاستواء فى إطلاق الاسم نظيره
اشتراك الفرس والشجر فى اسم الجنس وليسامتهما شابهين فى الجنسية وهذا التباعد
فى سائر الأسماء أظهر كالعلم والارادة والقدرة وغيرها فكل ذلك لا يشبه فيه
الخالق الخلق انتهى وها هنا انتهى الكلام فى الأمر الأول وهو التنزيه عن الحلول
والاتحاد وقد أطلنا فيه وحق لنا أن نطيل فانه مزلة أقدام . (الأمر الثانى) القول
بالاباحة وهذا أيضاً لم يقل به أحد من المعتبرين وإنما قال به بعض الغلاة زعموا أن
الانسان إذا وصل إلى حد الفناء سقط عنه التكليف وأبيحت له المحرمات وقد
تقدم فى كلام القسطلانى الإشارة إلى ذم ذلك وأنه زندقة وكذا فى كلام أبى
نعيم قال القاضى عياض مامعناه الإجماع على تكفير من قال بتعطيل الأوامر
والنواهي من المنصوفة وأصحاب الاباحة . وقال القونونى فى شرح التعرف
يحكى عن طائفة من أهل الزيغ والضلال أن العبد إذا وصل إلى الله سقط عنه
التكليف وعللوا ذلك بأن المقصود من التكليف هو القرب والوصول إلى الله

فاذا حصل المقصود فلا حاجة إلى الوسيلة وهذا محض الكفر والاحاد في دين الله فان من المعلوم بالضرورة أن أقرب الناس إلى الله أنبياءه وورسله ولم يرتفع عنهم التكليف إجماعا فن دونهم أولى . قال وذكر الغزالي أنه إن وقع في كلام أحد من المعتبرين ما يوهم ذلك فتأويله أنه يسقط عنه كلفة التكليف لانفس التكليف ومعنى ذلك أنه يتلذذ بالعبادات فلا يجد لها كلفة في الصلاة وقوله أرحنا بها يا بلال (١) ونحو ذلك انتهى والدليل على أن طريق الجنيد والشاذلي بريئة من ذلك ما ذكر في ترجمة الجنيد أنه حضر وقت موته وهو يصلي فكان قاعداً يصلي ويثني رجله كمالها أراد أن يسجد فلم يزل كذلك حتى خرجت الروح من رجله فصلى وهي ممدودة فقيل له لو اضطجعت فقال هذا وقت يؤخذ منه ولم يزل ذلك حاله حتى مات . وقال أبو عبد الرحمن السلمى سمعت جدي يقول دخل أبو العباس بن عطاء على الجنيد وهو في النزاع فسلم عليه فلم يرد عليه ثم رد عليه بعد ساعة فقال اعذرني فاني كنت في وردي ثم حول وجهه إلى القبلة وكبر ومات . وقال أيضاً سمعت عبد الواحد بن بكر قال سمعت محمد بن عبد العزيز يقول سئل الجنيد عن لم يبق عليه من الدنيا إلا مقدار مص نواة فقال المسكاتب عبد ما بقي عليهم درهم وقال الشيخ (٢) في دعائه لما قال واعطنا كذا وكذا والرزق الهني الذي لا حجاب به في الدنيا ولا عقاب عليه في الآخرة على بساط التوحيد والشرع قال قال الشيخ تاج الدين في التنوير قوله على بساط علم التوحيد أى على أن أشهدك فيما رزقتني وأراك فيما أطعمتني فلا أشهد ذلك من غيرك ولا أضيفه الى أحد من

(١) رواه أحمد وأبو داود من حديث رجل من الصحابة لم يسم باسناد صحيح وقد سمي في رواية انطرباني من طريق عيسى بن يونس عن مسعر عن عمرو بن مرة عن سلمان بن خالد أراه من خزاعة قال وددت أني صليت فاسترحت فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يا بلال أقم الصلاة وأرحنا بها .

(٢) كذا بالأصل والمراد به أبو العباس المرسي فان هذا من حزه المذكور في لطائف المنن

خلقك وكذا أهل الله لا يأكلون إلا على مائدة الله أطعمهم من أطعمهم لعلمهم
أن غير الله لا يملك معه شيئا فسقط بذلك شهود الخلق عن قلوبهم فلم يصرفوا
لغير الله حبهم ولا وجهوا لمن سواه ودهم إذ رأوا أنه أطعمهم ومنحهم من
فضله . وقوله والشرع لائن من استرسل مع إطلاق التوحيد ورأى أن الملك
لله تعالى وأن لا مملك لغيره معه ولم يتقيد بظواهر الشريعة فقد قذف في بحر الزندقة
وعاد حاله بالوبال عليه ولكن الشأن أن يكون بالحتمية مؤيدا وبالشرعية متيدا
فان الانطلاق مع الحقيقة من غير تقييد بالشرعية تعطيل الأمر الثالث . القول
بالوحدة المطلقة وقد بين القسطلاني فيما تقدم نقله عنه أن هذا القول قال به
بعض المتصوفة الذين اشتغلوا بعلوم الأوثان وادخلوها في فهمهم ومن مذهب
الفلاسفة القول بقدم العالم وقدم الأرواح وإثبات الهيولى وكل ذلك تغير خارج
عن ملة الاسلام نعوذ بالله منه وعليه تفرع الوحدة المطلقة ومن ركب
له تصوفا على مذهب الفلاسفة ابن سينا ذاك الأعمى القلب والبصيرة فجزي
الله أممتنا خيرا الذين حرموا الاشتغال بعلم المنطق والفلسفة حذرا من أن يجر
إلى شيء من عقائدهم الفاسدة كما قال ابن الصلاح في تعليل ذلك مدخل الشر شر
والعجب من أراد الوصول إلى مرتبة الصالحين وترك سنة سيد الأنبياء
والصالحين رسول الله ﷺ وعمد إلى سنة قوم كفار ضلال وبنى قواعده عليها
ليصل . نعم وصل ولكن إلى شفا جرف هار . وقد حدثت عن العلامة
الكريمي أنه حكى أن بعضهم رأى النبي ﷺ في النوم فسأله عن الغزالي
والفخر الرازي وابن سينا فأثنى على الغزالي خيرا كثيرا وقال في الفخر إنه
معاتب وقال في ابن سينا إنه أراد أن يصل إلى الله بغير واسطي فانقطع وإذا
تأملت كتب المعبرين كرسالة القشيري وغيرها وكلام الشاذلي وكتب
الشيخ تاج الدين لم تجد فيها لفظة من ذلك وإن وقع في كلامهم لفظ الوحدة
فمرادهم به التوحيد وانفراد الله بالوجود ولو ازم الوجود لذلك الذي يريد

أولئك . الأمر الرابع الاعتماد على كل خاطر سواء وافق الشرع أم خالفه وربما كان صاحب هذا الخاطر ممن لم يتقدم له نظر في الشرعيات أصلاً ولا أصولاً ولا فروعاً وربما انضم إليه أنه لم تحصل له الرياضة التي يشرطها أهل القول بالألهام فلا حصل هذا ولا هذا ثم أخذ يعتمد على جميع وساوسه وخواطره ويقررها ويدونها ويعمل عليها ويدعي أنها التحقيق ويردبها القواعد الشرعية والأحاديث النبوية ويزعم أن الفقهاء بعيدون عن هذا الذوق فليت شعري أجاهد من الله جبريل فأخبره أن خاطره معصوم وأن الفقهاء كلهم حججوا عن هذا الأمر وإدراك أنه حق بل هذا خرق لاجتماع كل طائفة حتى الصوفية فانهم نصوا على أن الخواطر غير معصومة وأنها لا بد من عرضها على الكتاب والسنة وأن لا بد من تقدم الاشتغال بهما . قال أبو سليمان الداراني ربما تقع في قلبي النكته من نكت القوم أياما فلا أقبلها إلا بشاهدين عدلين من الكتاب والسنة . وقال أبو حفص الحداد من لم يزن أفعاله وأحواله في كل وقت بالكتاب والسنة ولم يتهم خواطره فلا تعده في ديوان الرجال . وقال الجنيد الطريق مسدود على الخلق إلا على من اقتنى آثار رسول الله ﷺ وقال من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقتدى به في هذا الأمر لأن علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وقال مذهبنا هذا مشيد بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الغزالي في الأحياء في باب العزلة المحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاص بالعزلة وإن تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم وراء الاشتغال بالعبادة فليعتزل وإن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران ولهذا قال النخعي وغيره تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها فلا ينفك عن أنواع من الغرور تخيب سعيه وتبطل عمله من حيث لا يدري ولا ينفك في اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها وعن خواطر

(١١ - تأييد)

فاسدة تعتريه فيها فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه في العباد فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال . وقال في باب الالهام زعم قوم من أهل التصوف أن الطريق في حصول الالهامات أولاً قطع علائق الدنيا بالكلية فيفرغ قلبه عنها ويقطع همه عن الأهل والمال والولد وعن العمل والولاية والجاه ويصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل ذلك وعدمه ثم يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصار على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ الهم بمجموع القلب ولا يفرق فكره لقراءة قرآن ولا يتأمل في تفسيره ولا يكتب حديثاً ولا غيره بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء غير ذكر الله تعالى ويلزم في الخلوة قول الله الله الله على الدوام مع حضور القلب إلى أن ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية على اللسان ثم يصير على ذلك إلى أن ينمحي أثرها عن اللسان فيصادف قلبه مواظباً على الذكر ثم يواظب إلى أن ينمحي من القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه حاضراً فيه كأنه لازم له لا يفارقه وله اختيار في استدامته في هذه الحالة بدفع الوسواس وليس له اختيار في استجلاب رحمة الله بل هو بما قد فعله قد تعرض لنفحات الرحمة فلا يبقى إلا الانتظار لما يفتح الله من رحمته فعند ذلك إذا صدقت إرادته وصفت همته وحسنت مواظبته ولم تجاذبه شهواته ولم يشغله حديث النفس بعلائق الدنيا تلمع لوامع الحق في قلبه ويكون في ابتدائه كالبرق الخاطف لا يثبت ثم يعود وقد يتأخر وإن عاد فقد يثبت وقد يكون مختلفاً وإن ثبت فقد يطول ثباته وقد لا يطول وقد يتظاهراً مثاله على التلاحق وقد يقتصر على فن واحد ومنازل أولياء الله فيه لا تحصى كما لا يحصى تقاوتهم وقد رجع هذا الطريق إلى تطهير محض من جانبك وتصفية وجلاء ثم استعداد أو انتظار فقط . وأما النظر وذو الاعتبار فلم ينكروا وجود هذا الطريق وإمكانه وإفضاءه إلى المقصود على الدور

ولكن استوعروه واستبطئوا ثمرته واستبعدوا اجتماع شروطه وقالوا إن نحو العلائق إلى ذلك كالمعذرفان حصل في حالة قنباته أبعده منه إذا بدا وسواس وخاطر يشوش القلب قال رسول الله ﷺ قلب المؤمن أشد تقبلاً من القدر إذا استجمعت غليانا (١) وقال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن (٢) وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ويختلط العقل ويمرض البدن وإذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بحقائق العلوم نشبت بالقلب خيالات فاسدة تطمئن النفس إليها مدة طويلة إلى أن تزول والعمر ينقضى دون النجاح فيها فكم من صوفي سلك هذه الطريق ثم بقى في خيال واحد عشرين سنة ولو كان هذا قد أتقن العلم من قبل لا نفتح له وجه التباس ذلك الخيال في الحال فلا اشتغال بطريق التعلم أو ثق وأقرب إلى الغرض وقالوا إن ذلك يضاهى ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه وزعم أن النبي ﷺ لم يتعلم ولكن صار فقيها بالوحي والالهام عن تكرار وتعليق وزعم أنه ربما انتهى بالرياضة إلى ذلك ومن ظن ذلك ظلم نفسه وضيع عمره بل هو كمن ترك طريق الكسب والحرفة رجاء العثور على كنز من الكنوز فإن ذلك ممكن ولكن بعيد جداً فكذلك هذا وقالوا لا بد أولاً من تحصيل ما حصله العلماء فعمساه ينكشف بالمجاهدة بعد ذلك انتهى كلام الغزالي . وقال القطب القسطلاني في علوم هذه الطائفة مواجيد ترد عليهم من سوابق أعمال حصلت لديهم وأحوال ورثوها عن أعمال صححوها فلا يرث الأعمال إلا من صحح الأحوال وأول ذلك علوم انشريعة المتبعين عليها من علم الفقه وأصول الدين على طريق الكتاب والسنة والسلف الصالح

(١) رواه أحمد والحاكم وصححه من حديث المقداد بن الأسود بلفظ قلب

المؤمن أشد تقبلاً من القدر في غليانها

(٢) لفظ الحديث إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب

واحد يصرفه حيث يشاء كذا رواه أحمد ومسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

دون التعمق في البحث عن دقيق الشبه وغوامضها فاذا حصل من ذلك ما فيه كفاية
استعمل ما علم وجد في الخدمة ما استطاع فأول ما يلزمه البحث عن آفات النفس
وعملها ومعرفة دخلها وخللها وتهذيب أخلاقها والتوسل إلى سد طرق أبواب
فتنة الدنيا ومكائد الشيطان والاجتهاد والاحتراس منها وهو جل علم الحكمة الذي
قال الله تعالى فيه ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا فاذا تمرنت النفس
على هذه الحالات والوظائف ولانت أخلاقها وطباعها عن القسوة والفظاظة
وتظهر ظاهرها وصفا باطنها تمكن السالك حينئذ من مراقبة خواطره وتصفية
اسراره وهو المعبر عنه بعلم المعرفة ولسان العبارة يفصح عنه ثم بعده علم الخواطر
والمكاشفات والمشاهدات وهو الموصوف بعلم الاشارة وهذا العلم من خصائص
الصوفية بعد مشاركتها في العلوم المشهورة المذكورة وإنما قيل له علم الاشارة
لأنه يقصر عنه لسان العبارة لأنه علم ذوق ومنازلة ومواجيد متواصلة ولا
ينحصر ذلك في عبارة لقائل وإنما يجري على اللسان ما هو نفع وتعليم لقائل فقد
روى مرسلا (١) من حديث سعيد بن المسيب قال قال رسول الله ﷺ إن من
العلم كهية المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة فاذا نطقوا به لم ينكره الا أهل الغرة
بالله وروى مسندا من حديث عطاء عن أبي هريرة (٢) وقال في موضع آخر
لا غنى بالمتوجه عن العلم فان لم يتسع وقته له سأل عن أمر دينه ولا يستبد بما
يخطر له في ذلك فانه يخرج به عن طريق الاستقامة انتهى . وقال الشيخ أبو
الحسن الشاذلي رضى الله عنه إذا كنت في درجة الخواص من القاصدين وعرض
لك في عزلتك الوسواس بما يشبه العلم من طريق الالهام والكشف من حيث
التوهم فلا تقبل وارجع إلى الحق المقطوع من كتاب وستة . واعلم أن الذي

(١) لم أقف على هذا المرسل .

(٢) كذلك رواه أبو عبد الرحمن السلمى في الأربعين والديلمى في مسند
الفردوس والطبسى في الترغيب من طريق عبد السلام بن صالح الهروى بسنده المتقدم

عارضك لو كان حقا في نفسه وأعرضت عنه إلى الحق بكتابه وسنة رسوله لما كان عليك عتب في ذلك لا أنك تقول إن الله قد ضمن لي العصمة في جانب الكتاب والسنة ولم يضمنها لي في جانب الكشف والالهام والمشاهدة فكيف لو قبلت ذلك من طريق الالهام لم تقبله إلا بالعرض على الكتاب والسنة فإذا لم تقبله إلا بهما فما بالك تأنس بالوساوس المتوهمة فاحفظ هذا الباب حتى تكون على بصيرة من ربك وتتلو اشهاد ذلك والبينة لا خطأ معها ولا إشكال والحمد لله انتهى (تذنيب) وقع من بعض من يشتغل بكتب التصوف أنه رأى في كلام بعضهم شيئا توهم منه أنه يقول بإيمان فرعون فأخذ بظاهره وجعل يقول أكثر ما في القضية أنه حسن الظن برجل فقلت له تحسنه برجل شهد القرآن بكفره فقال في القرآن ما يدل على إيمانه وهو قوله قال آمنت الآية قلت هذه حكاية لفظية لا شهادة بإيمانه والتلفظ بالإيمان في مثل هذه الحالة لا ينفع قال تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا فقال ليس في القرآن تصريح بأنه في النار فقلت قوله تعالى أدخلوا آل فرعون أشد العذاب فقال ذكر آله ولم يذكره فقلت مع أن ما قاله جهل صرف قوله تعالى يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار فقال أوردتهم ورجع عنهم فقلت الله أكبر هذه آفة من ترك ما عينه واشتغل بغيره فلو نظر هؤلاء في تفسير الكتاب العزيز وأحاديث النبي ﷺ حتى أشرق في قلوبهم العلوم الشرعية والآداب السننية لعلموا كفر فرعون علما يقينيا يقضون بكفر من قال بإيمانه لتكذيبه النصوص الواردة في الكتاب والسنة ولم يقصد صاحب هذه المقالة ما فهموه عنه إنما ضرب قصة فرعون مثلا للنفس فإن فرعون لم يرجع عن غلوه واستكباره بشيء من الآيات والعظات حتى أدركه الغرق فاضطره إلى أن نطق بكلمة الإيمان وأذعن للذل فكذلك النفس إذا لم ترجع لشيء من المواعظ والزواجر فعلاجهما أن تغرق في بحر المجاهدة لتؤمن بالله الموفق وبهذا تعرف أنه لا حاجة لمن يأخذ في الشكوك إلى قراءة شيء من الكتب إنما ضروره

إلى تعلم السنة والفقہ ثم العمل بما علم ومجاهدة النفس وتهذيبها والله المستعان
(فصل) أنكر على بعض الصوفية أنه وقع منه أن درجة الولاية أفضل من
درجة النبوة وهذا القول كفر قطعاً وهذا القول لم يقصد به ما يفهم من ظاهره
بل هو مؤول بما سئد كره ومع كونه مؤولاً فهو شاذ مردود لم يقل به إلا بعضهم
وهو رد عليه وتأويله ما ذكره الشيخ علاء الدين القونوي في شرح التعرف أن
الولاية والنبوة بينهما عموم وخصوص مطلق فكل نبي ولي ولا عكس فلا ينفك
النبي عن كونه ولياً أصلاً كما أن بين النبوة والرسالة عمر ما وخصوصاً مطلقاً فلا
ينفك الرسول عن كونه نبياً أصلاً قال صاحب هذه المقالة إن النبي
من حيث كونه ولياً أفضل منه من حيث كونه نبياً لأن الولاية وجهته
إلى الحق والنبوة وجهته إلى الخلق ولا يلزم من ذلك ما ظن من المحذور
لأنه إنما كان يلزم تفضيل الولي على النبي لو وجد نبي غير ولي وهذا لا يوجد
كما تقدم فالنبي فيه الولاية وزيادة النبوة فهو أجل مقاماً وأسنى قدرأً بل
لا مناسبة بين مقامه ومقام غيره البتة ونظير هذا ما قاله الشيخ عز الدين ابن
عبد السلام مقام النبوة أفضل من مقام الرسالة كما حكاه ابن جماعة في شرح
جمع الجوامع عنه نظراً إلى أن النبوة مقام العمل فهي متعلقة بالله تعالى والرسالة
مقام التبليغ فهي متعلقة بالخلق ثم إنه لا يلزم من هذه المقالة تفضيل النبي على
الرسول لأنه لا يوجد رسول وهو غير نبي حتى يلزم ذلك بل الرسول نبي
وزيادة الرسالة فهو أفضل من النبي قطعاً لاجتماع المقامين فيه فافهم . وقد قال
الشيخ أبو العباس المرسى في قول أبي يزيد البسطامي خضت بحراً وقت الأنبياء
بساحله إنما يشكو أبو يزيد بهذا الكلام ضعفه وعجزه عن اللحاق بالأنبياء
ومراده أن الأنبياء خاضوا بحر التوحيد ووقفوا في الجانب الآخر على ساحل
الغرق يدعون الخلق إلى الخوض أي فلو كنت كاملاً لوقفمت حيث وقفوا قال
الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله وهذا الذي فسره به الشيخ كلام أبي يزيد هو اللائق

بمقام أبي يزيد فان المشهور عنه التعظيم لمراسم الشريعة والقيام بكمال الأدب حتى أنه حكي عنه أنه وصف له رجل بالولاية فأتى إلى زيارته فقعده في المسجد ينتظره فخرج ذلك الرجل وتنخم في حائط المسجد فرجع أبو يزيد ولم يجتمع به وقال هذا رجل غير مأمون على أدب من آداب الشريعة كيف يؤمن على أسرار الله . قال وما جاء عن الأكاير أولى الاستقامة مع الله سبحانه من أقوال وأفعال يستنكر ظاهرها أولناها لهم لما علمنا من استقامتهم وحسن طريقتهم وقد ورد لا تظن بكلمة برزت من مسلم سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً (١) وقد قال الشيخ أبو العباس جميع ما أخذ الأولياء مما أخذ الأنبياء كزق مليء عسلاً رشحت منه رشحات فسا في باطن الزق للأنبياء وتلك الرشحات للأولياء وقال أيضاً الأنبياء يطالعون حقائق الأشياء والأولياء يطالعون مثالها لاهي ولهذا قال حارثة لما سأله عليه السلام عن حقيقة إيمانه وكانني أنظر إلى أهل الجنة ولم يقل نظرت (٢) وعبارة القونوي في هذه المسألة لانعلم خلافا بين المقرين بالنبوات في تفضيل الأنبياء وما يعزى إلى بعضهم من تفضيل الولي فقد تأوله هو أو غيره بأن كل نبي ولي قطعاً وهو من حيث أنه ولي أفضل منه من حيث أنه نبي لأن ولايته وجهته إلى الحق ونبوته وجهته إلى الخلق وفيه مع ذلك ما لا يخفى من الاستبشاع من جهة الاطلاق . وقال صاحب التعرف وأجمعوا على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أفضل من البشر وليس في البشر من يوازي الأنبياء في الفضل لا صديق ولا ولي ولا غيره وإن جل قدره وعظم خطره وعلت رتبته . قال القونوي قصده في هذا الكلام الرد على ما يروى عن طائفة من الضلال أن الولي أفضل من النبي وهذا إلحاد وضلال عند أهل التحقيق وكفر لا يعتقده إلا كل زنديق ومن ادعاه حكم عليه بالتكفير

(١) هو من كلام عمر رضي الله عنه وقد قدمت تحريجه .

(٢) خرجته فيما تقدم .

والتضليل قال نعم وقع في كلام بعض المتأخرين (١) أن الولاية أفضل من النبوة
وتأوله من يحسن الظن فيه بأنه أراد أن النبي فيه صفتان وذكر نحو ما تقدم
(فصل) وما أنكر عليهم ذكرهم أنهم يرون النبي صلى الله عليه وسلم بقطعة وهذا لا إنكار
فيه ومن نص على إمكانه ووقوعه من أئمة الشرع الغزالي والياقبي وفي كلام
القرطبي إشارة إليه . وذكر الشيخ أبو الحسن الشاذلي أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم بقطعة
وحمله السلام إلى الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وبلغه ذلك ولم ينكره هو
ولا أحد من علماء عصره وقد ألفت في المسألة تأليفاً (٢) فاغنى عن بسط
الكلام فيها هنا نعم يتحرز في ذلك من أهل الدعاوى الكاذبة بالاختبار
والامتحان وقد ادعى شخص مرة ذلك فاجتمع به بعض أهل الفطنة واختبره
فوجد أمارات البطلان لا تحته عليه وظلمة الكذب ظاهرة على وجهه ثم رأى
رجل يوثق به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له هذا لفلان وذكره مبطل فليحذر (٣) ثم أخذ
الله أمره كعادة المبطلين (فصل) وما أنكر عليهم قديماً أمر الخضر واجتماعهم
به وحياته ومن أنكر ذلك ابن الجوزي وقال إنه لو كان حياً لاجتمع بالنبي
صلى الله عليه وسلم ولو اجتمع به لورد وقد رد الناس على من أنكر ذلك . قال ابن الصلاح
الخضر حتى عند جماهير العلماء والصالحين وإنما شذ بانكاره بعض المحدثين . وقال
النووي في شرح مسلم جمهور العلماء أنه حتى موجود بين أظهرنا وذلك متفق
عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والعرفة انتهى وألف غير واحد كتباً في ذلك
آخرهم شيخ الاسلام ابن حجر (٤) وقد ورد في عدة أحاديث اجتماعه بالنبي

(١) يعني به ابن العربي فإنه الذي اشتهر عنه هذا الكلام وهو في فتوحاته

(٢) هو تنوير الحلك بامكان رؤية النبي والملك

(٣) كذا بالأصل

(٤) تأليفه مطبوع ضمن المجموعة المنيرية وقد بسط الكلام فيه أيضاً في

الاصابة بما لا يوجد لغيره

ﷺ وعندي أنها وإن كانت ضعيفة فكثرة الطرق والاختبار تقويها وتعزيتة
للصحابه عند موت النبي ﷺ وقول علي هذا الخضر وسكوت الصحابة على
ذلك يكاد يكون إجماعاً وقصة اجتماعه بعمر بن عبد العزيز إسنادها صحيح (١)
والأخبار في شأنه كثيرة وقد سقتها في كتاب حلية الأولياء وفي التفسير
المأثور ﴿فصل﴾ وأنكر عليهم بعض العلماء ذكر الأبدال والنجباء والأوتاد
والأقطاب قائلاً إنه لا أصل لذلك في الحديث وليس كما زعمه فقد وردت
الأحاديث والآثار بذلك وقد جمعتها في مؤلف (٢) فأغنى عن ذكرها هنا
﴿فصل﴾ قال القونوي قديقع في كلام بعض العارفين ما يوهم الجبر من فهم
الاختيار والغفلة عن أنفسهم ومرادهم عدم الملاحظة لذلك لاستغراقهم في النظر
إلى ما منه تعالى لا إلى ما منهم ﴿فصل﴾ وما أنكر عليهم قولهم في الروح فاعلم أن
في ذلك ثلاث فرق فالأولى وهي الفرقة المرتضاة الوقوف عن الخوض فيها تأديبا
مع الله وهذه طريقة الجنيد . قال الجنيد الروح شيء استأثر الله بعلمه ولم يطلع
عليه أحداً من خلقه ولا يجوز العبارة عنه بأكثر من موجود لقوله تعالى قل
الروح من أمر ربي . وقال السهروردي بعد ذكره أن الناس تكلموا في الروح
وكان الأولى الامساك عن ذلك والتأدب بأدب النبي ﷺ وذكر ما قاله الجنيد ثم قال
ويجوز أن يكون كلامهم في ذلك بمتابعة التأويل لكلام الله حيث حرم تفسيره وجوز
تأويله والتأويل ذكر المحتمل من غير القطع بذلك وهو لاهم الفرقة الثانية وقد أطبقوا
على القول بأنها حادثة وشدت فرقة ثالثة غلاة فذهبت إلى القول بقدمها وهذه
نزعة فلسفية نعوذ بالله منها وحسن بعضهم العبارة فقال الروح موجود عظيم
لا يوصف بأنه محدث ولا قديم وزعم أن الأرواح الجزئية أشعة ورقائق من

(١) ذكر هذه الآثار وضعف أضعافها بأسانيد الحافظ في

الكتابين المذكورين

(٢) اسمه الخبر الدال وهو مطبوع

ذلك الروح الأعظم وهذا أيضاً فاسد . قال القونوى وأكثروا ما وقع ذلك في
عبارة المتأخرين والحق أن القديم هو الله تعالى وصفاته وكل ما سواه من الأرواح
والأجسام حادث انتهى . قلت أتقن هذا الفصل وأحكمه جيداً واعتقد حدوث
الروح وكرره في ذهنك حتى يختلط بلحمك ودمك وإياك أن تغتر وتقبل
قول من حرف فان أكثر ما وقع الزلل للمتأخرين وغيرهم من هنا والله الموفق
﴿فصل﴾ وأما السماع فان كان بغير آلة فمذهبننا أنه ليس بحرام فلا إنكار فيه
وقد كان يحضره الأئمة من كل مذهب في كل عصر روى الحافظ محمد بن
طاهر المقدسى بسنده عن مصعب بن الزبير قال حضرت مجلس مالك بن أنس
فسأله أبو مصعب عن السماع فقال مالك أهل العلم يلدنا لا ينكرون ذلك
ولا يقعدون عنه ولا ينكره إلا غبي جاهل أو ناسك عراقي غليظ الطبع .
وروى أيضاً بسنده عن صالح بن أحمد بن حنبل أنه كان يحب السماع
وأنه أحضر رجلاً يغنيه فسمعه أبوه . وقال ابن طاهر أيضاً أخبرنا أبو محمد
التميمي قال سألت الشريف أبا علي محمد بن أحمد بن أبي موسى الهاشمي عن
السماع فقال ما أدري ما أقول فيه إلا أتى حضرت في دار شيخنا أبي الحسن
عبد العزيز بن الحارث التميمي شيخ الحنابلة سنة سبعين وثلثمائة في دعوة عملها
لأصحابه حضرها أبو بكر الأبهري شيخ المالكيين وأبو القاسم الداري شيخ
الشافعيين وأبو الحسن طاهر بن الحسين شيخ أصحاب الحديث وأبو الحسين
ابن سمعون شيخ الوعاظ والزهاد وأبو عبد الله بن مجاهد شيخ المتكلمين وصاحبه
أبو بكر الباقلائي حتى قال بعض الحاضرين لو سقط سقف عليهم لم يبق في
العراق من يفتي في حادثة بسنة وكان رجل حاضر يقرأ بصوت حسن فقالوا له
قل شيئاً فقال وهم يسمعون :

خطت أنا ملها في بطن قرطاس رسالة بعير لا بأنفاس
ابرز فديتك قف لي غير محتشم فان حبك لي قد شاع في الناس

فكان قولى لمن أدى رسالتها ففى لامشى على العينين لا الراس
قال ابن طاهر وآخر من كان يبيع استماعه من الأئمة المقتدى بهم الشيخ
أبو اسحاق الشيرازى وكان فى ورعه وزهده وتقشفه بالمحل الذى لا يخفى
اتمى . وقال البيهقى فى شعب الايمان قرأت على أبى عبد الرحمن محمد بن
الحسين السلمى قال سألت الامام أباه سهل محمد بن سليمان عن السماع فقال
يستحب ذلك لأهل الحقائق ويباح ذلك لأهل الورع ويكره ذلك للفساق
ومن يسمعه تطريا . وقال القونوى فى شرح التعرف قد حضره من المتأخرين
الشيخ عز الدين بن عبد السلام والشيخ تقى الدين ابن دقيق العيد وغيرها من
العلماء الأعلام أئمة الإسلام وذكر الاسنوى فى الطبقات أن الشيخ تاج الدين
ابن الفركاح كان يحب السماع ويحضره ومن استحسنة أيضا القطب القسطلانى
وذكر الماوردى فى الحاوى أن عبد الله بن جعفر بن أبى طالب كان يستكثر
من سماع الغناء ويشترى الجوارى لذلك (١) . إذا تقرر ذلك فما هنا مور لا بد
منها الأول أنه لا يلزم مما ذكرناه أن ذلك حال كمال فقد قال الجنيد إذا رأيت
المريد يطلب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلى
رضى الله عنه ليس من طريقه السماع . الثانى قال القونوى محل ما ذكرناه من
الترخص فى أمر السماع ما لم يستكثر منه فأما من اتخذه دينه وهجيره وقصر
عليه أكثر أوقاته فذموم نص عليه الغزالى وذلك لأنه إنما فسح فيه لترويح
القلب وربما يصير المباح عبادة محضنة بالنية إذا نوى اجتهام النفس كما قال أبو
الدرداء رضى الله عنه إنى لأستجم نفسى بشيء من الباطل ليسكون ذلك عونا

(١) ذكر هذا أيضا ابن عبد البر فى الاستيعاب والادفوى فى الامتاع وروى
الزبير بن بكار باسناده أن عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما راح إلى منزل جميلة
يستمتع منها لما حلفت أنها لا تنفى لأحد إلا فى بيتها وغنت له وأرادت أن تكفر
عن يمينها وتأتيه لتسمعه فمنعها

على الحق . قال صاحب العوارف والموضع الترويح كرهت الصلاة في أوقات لتستريح عمال الله وترتفق النفوس ببعض مآربها من ترك العمل . وفي كلام سهل بن عبد الله الصادق يكون جهله مزيدا لعمله . وباطله مزيداً لحقه وديناه مزيداً لآخرته ولهذا المعنى حب لرسول الله صلى الله عليه وسلم النساء ليكون حظ نفسه الشريفة الموهوب لها حقوقها لموضع طهارتها . الثالث قال صاحب العوارف قد كثرت الفتنة في السماع وزالت العصمة فيه وتصدى للحرص عليه أقوام قلت أعمالهم وفسدت أحوالهم وأكثروا الاجتماع للسماع فصار السماع معلولاً تركن إليه النفوس طلباً للشهوات واستحلاء لمواطن اللهو والفضلات وينقطع بذلك على المرید طلب المزيد ويكون طريقه به تضييع الأوقات وقلة الحظ من العبادات فلا يخفى أن هذا الاجتماع مردود عند أهل الصدق ولا سيما إن انضم إلى ذلك المراآة والتودد إلى بعض الحاضرين وغير ذلك من الأمور التي لا يعتمدها من المتصوفة إلا من ليس له من التصوف إلا مجرد زى وصورة بأن يكون القوال أمرد تنجذب النفوس إليه أو يكون للنساء إشراف على الجمع وتراسل البواطن المملوءة من الهوى فيكون ذلك عين الفسق المجمع على تحريمه وأهل المعاصي أحسن حالاً من هذا حاله لأنهم يرون فسقهم وهذا لا يراه ويراه عبادة لمن لا يعلم ذلك . الرابع قال صاحب العوارف كان يقال لا يصلح السماع إلا لعارفين مكين ولا يصلح لمريد مبتدى . وقال القونوى قد كرهه المشايخ للمريدين في مبادئ إرادتهم قبل أن تتمن نفوسهم بصدق المجاهدات . قال بعضهم لا يصلح السماع إلا لمن كانت له نفس ميتة وقلب حي فففسه ذبحت بسيف المجاهدة وقلبه حي بنور الموافقة والمشاهدة . الخامس قال صاحب العوارف كانوا لا يسمعون إلا من أهل مع أهل فلما فقدوا الإخوان تركوه . وقيل إن الجنيد ترك السماع فقيل له لم لا تسمع قال مع من قيل له أنت تسمع

لنفسك قال من السادس . قال أبو نصر السراج في كتاب اللمع في التصوف لا يصلح السماع للمريد حتى يعرف أسماء الله وصفاته ليضيف إلى الله ما هو أولى به ولا يكون قلبه ملوثاً بحب الدنيا وحب المحمدة والثناء ولا يكون في قلبه طمع للدخولين ويكون مراعيّاً لقلبه حافظاً لحدوده متعاهداً لوقته . السابع قال صاحب العوارف إن أنصف المنصف وتفكر في اجتماع أهل الزمان وعود المغنى بدفه والمشيب بشبابته وتصور في نفسه هل وقع مثل هذه الجلسة والهيئة بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل استحضروا قوالاً وقعدوا مجتمعين لسماعه فلا شك أنه ينكر ذلك من حال رسول الله ﷺ وأصحابه ولو كان ذلك فضيلة تطلب ما أهملوها . قال فمن يشير بأنه فضيلة تطلب ويجمع لها لم يحظ بذوق معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين ويستروح إلى استحسان بعض المتأخرين ذلك . قال وكثيراً ما يغلط الناس في هذا كلما احتج عليهم بالسلف الماضين احتجوا بالمأخرين وكان السلف أقرب إلى عهد رسول الله ﷺ وهديهم أقرب إلى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ، وقد وقفت على فصل (١) في أحكام السماع للشيخ عز الدين ابن عبد السلام قال فيه مانصه السماع يختلف باختلاف السامعين والمسموع منهم وهم أقسام أحدها العارفون بالله ويختلف سماعهم باختلاف أحوالهم فمن غلب عليه الخوف أثر فيه السماع عند ذكر المخوفات وظهرت آثاره عليه من الحزن والبكاء وتغير اللون والخوف على أقسام أحدها خوف العقاب . والثاني خوف فوات الثواب . والثالث خوف فوات الحظ من الانس والقرب بالملك الوهاب وهذا من أفضل الخائفين وأفضل السامعين فمثل هذا لا يتصنع في السماع ولا يصدر عنه إلا ما غلب عليه من آثار الخوف لأن الخوف وازع عن التصنع والرياء وهذا إذا سمع القرآن كان تأثيره فيه أشد من النشيد والغناء الثاني من غلب عليه

(١) هو في آخر القواعد للعز المذكور

الرجاء فهذا يؤثر فيه السماع عند ذكر المظمعات والمرجيات فان كان رجاؤه الانس والقرب كان سماعه أفضل سماع الراجيز وان كان رجاؤه للثواب كان في الرتبة الثانية وتأثير سماع في الأول أشد من تأثيره في الثاني. الثالث من غلب عليه الحب وهو قسمان أحدهما من أحب الله لانعامه عليه وإحسانه إليه فهذا يؤثر فيه سماع الانعام والافضال والاحسان والاكرام اثنان من غلب عليه حب الله لشرف ذاته وكمال صفاته فهذا يؤثر فيه ذكر شرف الذات وكمال الصفات ويشد تأثيره عند ذكر الاقصاء والابعاد وهو أفضل من الذي قبله لأن سببه أفضل الأسباب . الرابع من غلب عليه التعظيم والاجلال فهذا أفضل من الأقسام الثلاثة إذ لاحظ في سماعه لنفسه فان النفس تتضاد وتتصاغر للتعظيم والاجلال فلا حظ لنفسه في هذا السماع بخلاف من تقدم ذكره في الأقسام فانهم واقفون مع ربهم من وجه ومع أنفسهم من وجه أو وجوه وشتان بين ما هو خالص لله وبين ما شاركته فيه النفوس فان المحب يلتذ بحمال محبوبه وهو حظ نفسه والهائب ليس كذلك وتختلف أحوال هؤلاء بالمسموع منه فالسماع من الأولياء أكثر تأثيراً من السماع من الأولياء والسماع من رب الأرض والسماء أشد تأثيراً من السماع من الأنبياء لأن كلام الرب أشد تأثيراً في الهائب من كلام غيره كما أن كلام المحبوب أشد تأثيراً في المحب من كلام غيره ولهذا لم يشتغل الأنبياء والصديقون وأصحابهم بسماع الملامح والغناء واقتصروا على سماع كلام ربهم لشدة تأثيره في أحوالهم ولقد غلط كثير من الناس في سماع النشيد والغناء من جهة أن أصوات الملامح وطيب النشيد وطيب الغناء فيها حظ للنفوس فاذا سمع أحدهم شيئاً مما حرك حاله التذت نفسه بأصوات الملامح ونغمات الغناء وذكره النشيد بما يقضيه حاله من الحب والخوف والرجاء فتثور فيه تلك الاحوال فتلتذ النفس من وجه مؤثره ويؤثر السماع ما يشمل عليه الغناء من

الحب والخوف فيحصل له الامران لذة نفسه والتعلق بأوصاف ربه فيظن
أن الكل متعلق بالله وهو غالط القسم الخامس . من يغلب عليه هوى مباح كمن
يعشق زوجته أو سريته فهذا يهيجه السماع ويؤثر فيه الشوق وخوف الفراق ورجاء
التلاق فيطرب لذلك فسماع مثل هذا لا بأس به . السادس من يغلب عليه هوى محرم
كهوى المرد ومن لا يحل له من النساء فهذا يهيجه السماع إلى السعى في الحرام وما أدى إلى
الى الحرام حرام . القسم السابع . من قال لا أجد في نفسى شيئاً مما ذكرتموه في
الاقسام الستة فما حكم السماع في حقى قلنا هو مكروه من جهة أن الغالب على
العامة إمامى الاهواء الفاسدة فر بما هاجه السماع على صورة محرمة فيتعلق بها ويميل
اليها ولا يحرم عليه ذلك لانالا تتحقق السبب المحرم وقد يحضر السماع قوم
من الفجرة فيكون وينزعجون لاغراض خبيثة انطروا عليها ويراون الحاضرين
بأن سماعهم للاسباب المذكورة في الاقسام الستة وهذا قد جمع بين المعصية
وبين إيها م كونه من الاولياء وقد يحضر السماع قوم قد فقدوا أهاليهم ومن
يعز عليهم ويذكرهم النشيد فراق الأحبة وعدم الانس بهم فيبكي أحدهم
ويوهم الحاضرين أن بكاهه لاجل رب العالمين وهذا مرأى بأمر غير محرم
﴿ فصل ﴾ لا يحصل السماع المحمود إلا عند ذكر الصفات الموجبة للاحوال السنية
والافعال المرضية ولسكل صفة من الصفات حال يختص بها فمن ذكر صفة الرحمة
أو ذكر بها كانت حاله حال الراجين وسماعه سماع الراجين ومن ذكر شدة النعمة
أو ذكر بها كان حاله حال الخائفين وسماعه سماع الخائفين ومن كان حاله المحبة
فذكر جمال المحبوب أو ذكر به كانت حاله حال المحبين وسماعه سماع المحبين
ومن كانت حاله حال المعظمين الهائين فذكر العظمة أو ذكر بها كانت حاله حال
المعظمين وسماعه سماع الهائين المعظمين ومن كان حاله التوكل فذكر تفرد الرب
بالضر والنفع والخفض والرفع والتقريب والابعاد فذكر ذلك أو ذكر له في
السماع كان حاله حال المتوكلين المفوضين وسماعه سماعهم وقد ينتقل كثير من

الناس في السماع بين هذه الاحوال فينتقل من حال إلى حال على حسب اختلاف التذكير وقد يغلب الحال على بعضهم بحيث لا يصغى إلى ما يقوله المنشد ولا يلتفت اليه لغلبة حاله الاولى عليه وقال صاحب كتاب معيار المريدين أما بعد فهذا ذكر الفرق التي غلظت في الاباحة والحلول والاتحاد والتجسيم وبيان عوارهم والرد عليهم اعلم أن منشأ أغاليطهم جهلهم بأصول الدين وفروعه حيث تركوا العلم ومتابعته واتبعوا شهوات النفوس قال الله تعالى فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر (١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم (٢) . إعلم أن من ليس معه سراج العلم ومشعلة العلم فلا تشك في إغواء الشيطان للعين إياد وقد حذر الله تعالى عباده من موالاته الشيطان

(١) رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث حذيفة رضى الله عنه وقال الترمذي حديث حسن وأعله البزار وابن حزم ورد عليهما الحافظ في التناخيص ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء رضى الله عنه وزاد فيه فانهما حمل الله الممدود من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها وفي إسناده مجاهيل

(٢) رواه الدارقطني في غرائب مالك وابن عبد البر في العلم من حديث جابر باسنادين ضعيفين ورواه عبد بن حميد في مسنده من حديث ابن عمر باسناد واه والقضاعي في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة باسناد فيه كذاب وأبو ذر الهروي في السنة من طريق الضحاك معضلا واسناده ضعيف جداً وقد ثبت ما يؤدى معنى صدره كما قال البيهقي . هو ما في صحيح مسلم عن أبي موسى مرفوعا النجوم أمانة أهل السماء فاذا ذهب النجوم أتى أهل السماء ما يوعدون وأصحابي أمانة أمتي فاذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون وفيه كما قال الحافظ الاشارة إلى الفتن الحادثة بعد انقراض عصر الصحابة

في كثير من الآيات إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً فيجب على طالب العلم إتباع الحق الذي يصح به الإيمان واعتقاده وتوحيده وعلمه حتى يكون عارفاً بالله تعالى وعاملاً في الله ومخلصاً لله والعلم النافع المنجى هو علم الشريعة والطريقة قل صلى الله عليه وسلم العلم علماً علم باللسان فذلك حجة الله على العباد وعلم في القلب فذلك هو النافع (١) وقال صلى الله عليه وسلم خير الدنيا والآخرة مع العلم وشر الدنيا والآخرة مع الجهل (٢) . وقال في كتاب الفردوس روى أبو أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رب عابد جاهل ورب عالم فاجر فاحذروا الجهال من العباد والفجار من العلماء (٣) . وقال علي رضي الله عنه ما قطع ظهري في الإسلام إلا رجلاً من عالم فاجر وناسك مبتدع فالعالم الفاجر يزهّد الناس في علمه لما يرون من فجوره والناسك المبتدع يرغب الناس في بدعته لما يرون من نسكه (٤) . وعن الشعبي رحمه الله أنه قال اتقوا الفاجر من العلماء والجاهل من المتعبدين فانهما آفة كل مفتون . وقال صلى الله عليه وسلم هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل وشر الشرار شرار العلماء وخير الخييار خيار العلماء (٥) وقال

(١) تقدم أول الكتاب

(٢) لم أجده

(٣) رواه ابن عدي في الكامل قال حدثنا موسى بن عيسى الجزري ثنا صهيب بن محمد ثنا بشار بن إبراهيم ثنا تور عن خالد بن معدان عن أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً به وبشار بن إبراهيم وضاع

(٤) لم أجده إسناده وقد ذكره أبو طالب المكي في القوت معلقاً وقال إنه رواه

(٥) لم أجده صدره وفي معناه ما رواه الديلمي في مسند الفردوس بأسناد ضعيف

عن ابن عباس مرفوعاً آفة الدين ثلاثة فقيه فاجر وامام جائر ومجتهد جاهل وفي تاريخ الخلفاء بأسناد فيه مجهول من حديث أنس وبل لأمتي من علماء سوء وأما آخره فرواه الدارمي في سننه من طريق بقية عن الأحوص بن حكيم عن أبيه قال سألت

(١٣ - تأييد)

يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق (١) . قال صاحب العوارف ^{صلى الله عليه وسلم} قوله عباد جهال أراد أصحاب الرستاق فغالباً يحصل لهم أقل ضوء في الباطن بسبب سلامة النفس وترك الفضول وكثرة الكلام ولا يكون لهم سابقة علم ولا يطيعون أمر شيخ رباني عالم صمداني فمثالهم كالشجرة الدقلة غير المثمرة مع الأزهار لا تنشأها بنفسها ولم يصل إليها ضروب الترية فانها الأصل في العبودية حتى لا يغتر بحاله ولا يعجب بنفسه ويكون مثال عبادتهم مع الجهل كالبنيان على الرماد ولا يكمل حالهم أصلاً ولا يكون لهم علم الولاية أبداً لأنه ليس مبنياً على قانون الشريعة وآداب الطريقة فيغلب عليهم وساوس الشيطان وهو اجس النفس فيدلمهم على التلبس وترك الأسباب واكتساء الخلقان واطهار الأشكال الغريبة والأفعال العجيبة والاقامة في المواضع المنكرة مع السكوت ليغتر الناس بها فتقضى بهم هذه الأحوال والأفعال والأشكال إلى اصطیاد الناس والصيت بينهم بطريق الرياء والسمعة استجلاباً

رجل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الشر فقال لا تسألوني عن الشر واسألوني عن الخير يقولها ثلاثاً ثم قال إلا أن شر الشر شرار العلماء وخير الخير خيار العلماء وهو مرسل ضعيف لعننة بقية وضعف الأحوال وفي مسند البرار والحلية باسناد ضعيف عن معاذ قال تعرضت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يطوف بالبيت فقلت يا رسول الله أي الناس شر فقال اللهم اغفر سل عن الخير ولا تسأل عن الشر شرار الناس شرار العلماء في الناس

(١) رواه الحاكم في الرقاق من المستدرک وأبو نعیم فی ترجمة ثابت من الحلية وابن عدي في السكامل وابن النجار في التاريخ من طريق يوسف بن عطية عن ثابت عن انس مرفوعاً به قال أبو نعیم هذا حديث غريب من حديث ثابت لم نكتبه إلا من حديث يوسف بن عطية وهو قاض بصري في حديثه نكارة وقال الذهبي في تلخيص المستدرک يوسف بن عطية هالك

للرزق فهم الدجالون الشاذون لهذه الامة اختاروا الدنيا الفانية على الآخرة الباقية . وقال صاحب العوارف لاشك أن النفس مجبولة على الباطل ومنتفرة عن الحق والدليل على ذلك حكاية نوح عليه السلام ودعوته الناس تسعمائة وخمسين سنة فلم يتبعه إلا تسعون نفساً والسامري كان كافراً وعالماً بالسحر فعمل بيده عجلاً من الحلي ونفخ فيه وظهر فيه صوت رعد فدعا الناس اليه وقال هذا إلهكم وإله موسى فقبل منه سبعون ألفاً واتبعوه فعلم من هذا البيان أن أصل العرفان لا يظهر إلا لمن له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد حتى يرى الحق بالحق والباطل بالباطل . وقال صاحب العوارف ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ما اتخذ الله ولياً جاهلاً . (١) قال فان قيل رأينا من لا يكون له علم الصورة واصلاً إلى حقيقة العلم . فلنا مسلم له وهو نادر ولا حكم للنادر فان تبين ذلك فلا بد من لوازمه أن يوقفه الله بالعبودية على وفق أساس الشريعة لأن الجهل تتمجه النفس الأمارة بالسوء ومن لوازم أصحاب الولاية النفس المطمئنة ومن شرائط أهل الولاية أن يكون عالماً بالأوامر الشرعية وسالكاً فيها وكاملاً في عرفان الحقيقة وواصلاً إليها ومحصلاً لجميع ذلك حتى يتم له السلوك ويشرف بعالم الوصال فالله الله أيها الطالب الحذر الحذر من صحبة الأشرار فانهم قطاع طريق واعتصموا بحبل القرآن والأحاديث النبوية . وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى اجتنبوا صحبة ثلاثة أصناف من الناس الجبابرة الغافلون والقراء المداهنون والمتصوفة الجاهلون فافهمم ولا تغلط فالدين واضح

(١) تمامه على ما اشتهر على ألسنة الناس ولو اتخذته لعلمه قال الحافظ ليس

بثابت ولكن معناه صحيح

باب في الاتحاد

والدليل على بطلانه

اعلم أنه قد وقع في عبارة بعض المحققين لفظ الاتحاد إشارة منهم إلى حقيقة التوحيد فإن الاتحاد عندهم هو الغلو في التوحيد والتوحيد معرفة الواحد والآخر فاشتبه ذلك على من لا يفهم إشاراتهم فحملوه على غير محمله فغلطوا وهلكوا بذلك ﴿فصل﴾ الدليل على بطلان اتحاد العبد مع الله تعالى أن الاتحاد بين مربوبين محال فإن رجلين مثلاً لا يصير أحدهما عين الآخر لتباينهما في ذاتهما كما هو معلوم فالتباين بين العبد والرب تعالى أعظم فإذا أصل الاتحاد باطل وحيث يطلق الاتحاد ويقال هو هو لا يراد ما هو محال في نفس الأمر وإنما يكون بطريق التوسع والمجاز كقول الشاعر أنا من أهوى ومن أهوى أنا فالشاعر لا يعنى أنه هو تحقياً بل كأنه هو والعبد الموحّد إذا عرف الحق الواحد واتفتت عنه الكثرة فهذا المقام سمي بلسان المجاز اتحاداً ولسان الحقيقة توحيداً بيان ذلك أن المؤمن معه نور هو سر الله تعالى يصاحب العبد به يطلب الله تعالى ويذكره وبه يريد ويعرفه وبه يوحد ويحبه ويشاهده ولولا ذلك النور من الله تعالى معه لا طلبه ولا أراده ولا ذكره ولا عرفه ولا أحبه كما قيل لا يحمل عطاياه ولا مطاياه فمن رفع الله تعالى الحجاب عنه وأشرق على قلبه النور الرباني واستنار بالنور وخرج من ظلمة وجوده صار الحكم للغالب والله غالب على أمره فعند ذلك تعدم آثار بشريته لغلبة ماتاثر به من النور الرباني فيكون كما قال الشاعر * أنا من أهوى ومن أهوى أنا * ومن هذا الموضع قامت الدعوى وما تكلمت به الرجال والمحققون من الاتحاد والسبحانية لم يريدوا بذلك ظهوراً على العالم وافتخاراً عليهم وإنما أرادوا محو أنفسهم وإثبات الحق سبحانه وأيضاً في هذا المقام ربما يجري على

لسان بعضهم هو الطالب والمطلوب وهو الذاكر والمذكور وهو المحب والمحبوب وهو الشاهد والمشهود إضافة إلى السر الذي يصاحبه من الله تعالى فعند ذلك يظن المحجوب الجاهل بسنة الله تعالى أنه اتحاد حقيقة وشبهوا ذلك بضوء السراج والكواكب مع نور الشمس وغلطوا في ذلك فان ضوء السراج له وجود في نفسه ما اتحد بنور الشمس بل استتر عنه غلبه نور الشمس ولو كان هذا اتحادا لكان ينبغي إذا غربت الشمس أن يغرب معها ضوء السراج والكواكب وليس كذلك بل اتحاد العبد مع الرب تعالى وحلوله فيه محال باطل باجماع المسلمين الانبياء والاولياء ومشايخ الصوفية وسائر العلماء وليس هذا مذهب الصوفية وإنما هذا مذهب الطائفة الحلولية قالوا هذا اتحاد العبد مع الله تعالى لقلة علمهم وسوء حظهم من الله تعالى قال تعالى يريد الله أن لا يجعل لهم حظا في الآخرة فشا بهوا بهذا القول النصارى الذين قالوا في عيسى عليه السلام اتحد ناسوته بلاهوته الناسوت هو الانسان واللاهوت هو الاله وكل ذلك باطل مردود واتحاد العبد بالله تعالى محال وأما من حفظه الله تعالى بالعناية الازلية إذا وصل الى هذا المقام علم أن هذا غلبة نور الحق سبحانه على نور العبد واستتار نوره في نور الحق تعالى وليس اتحادا ولا حلولا وسموا هذا المقام مقام الجمع وجمع الجمع وعين الجمع لوجود القرب البليغ من الحق تعالى لا بالمكان بل بالقبول ورفع الحجاب وإظهار التجلي في سره فان مشرب خواص العباد إنما هو من مشاهدة نور الحق سبحانه ومعنى الجمع على اصطلاحهم أن يشاهد الحق عند فعله بقلبه وجمع الجمع أن يشاهده بسره دائما ويشاهد مادونه وهو المتمكين وهذا المقام إنما يتحقق للعارف بأن ينظر في حال وجوده إلى نفسه فيراه كما كان في حال العدم ويعرف أن قدرة الله التي معه اليوم هي القدرة التي كانت في الأزل ويقول أنا أسير القدرة الأزلية أرى اليوم نفسي كما كنت في الأزل فما كان له قبل الوجود اختيار فكذلك لا يكون له بعد الوجود اختيار في كل أمره

إلى الله تعالى . قال الله تعالى فاتخذوه كيلا فلا يكون كما يريد هو بل يكون كما يراد به وهذا مقام التسليم والرضى بما قضى ﴿ فصل ﴾ لو كان العبد متحداً مع الله تعالى لكان ينبغي أن يكون عالماً بالذات كما أن الله عالم بالذات فوجب أن يعلم جميع المعلومات لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء كما أن الله تعالى كذلك ويستحيل في العالم شيء لا يعلمه فان الله تعالى بكل شيء عليم لا يخفى عليه شيء ومن المعلوم ضرورة أن أمر العبد بخلاف ذلك وقد قال تعالى لخير خلقه قل ما كنت بدعاً من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وقال تعالى يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما أعلمها عند ربي وقال ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء فهو الذي شرفه الله تعالى بقوله لولاك ما خلقت الافلاك (١) ولما وصل ليلة أسرى به إلى مقام لم يصل إليه أحد قط من المخلوقات نادى إسرافيل وقال محمد حى كذا فوفقه (٢) الله العجز عن إتيان ثنائه فقال أولاً أعوذ بعفوك من عقابك ثم عبر عن صفة الفعل وقال ثانياً أعوذ برضاك من سخطك فعبّر عن صفات الذات وقال ثالثاً أعوذ بك منك وترقى من تلك المقامات واعترف بالعجز عن اتيان ثنائه فقال لأحصى ثناء عليك (٣) فهذه مقامات شريفة وكرامات منيفة وهي مع هذا مخصوصة بصفة الاتينية من حيث الاضافة إلى

(١) هو حديث موضوع ولكن معناه صحيح

(٢) هكذا بالأصل

(٣) فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة من الفرائش فالتصمت فوقعت يدي على بطن قدميه وهو فى المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وكذا هو فى السنن الأربعة ومستدرک الحاكم

صفة أنت وأنا فعبر بالعواطف اللاهوتية حتى وصل بإيصاله إلى سرادقات الهوية ونطق بكلمة توحيديات الأُحدية بقوله أنت كما أثبتت على نفسك وإذا عرفت ذلك في العلم فكذلك في القدرة فإن الله تعالى قادر على جميع المقدورات ولا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء ويعلم ضرورة أنه لم يقدر أحد من الأنبياء والأولياء على ذلك إذ لو كان قادراً لمعمل لنفسه كل ما شاء حيث شاء ويؤخر في أجله إذ أراد ذلك وكذلك السمع والبصر وجب أن يسمع كل المسموعات في السموات والأرضين وما تحت الثرى فإن الله لا يخفى عليه شيء من المسموعات والمبصرات وكذلك وجب لمن يدعى الاتحاد أن يحيا حياة لا يموت أبداً كما أن الله حي لا يموت أبداً ومعلوم من أحوال الناس خلاف ذلك ﴿ فصل ﴾ من ليس له قدم راسخ في المعقولات ربما يغلط حين ينظر في مرآة أو مياه لاح فيها صورته فيظن أن تلك الصورة هي صورة وجهه في المرآة وليس كذلك وينظر في المرآة ويرى وجهه في المرآة وهو لا يشك أن وجهه ما حل في المرآة ولا اتحد بها كذلك نور الحق تعالى إذا تجلى في مرآة قاب العبد عند صفائه ما حل في قلبه ولا اتحد به وكذلك المرآة المصقولة إذا حاذت جرم الشمس ينطبع فيها نور الشمس لا محالة فلا يكون النور المنطبع فيها نفس الشمس فكذلك نور الصفات والذات إذا ظهر في مرآة القلب فلا يكون نفس الصفات والذات قال الله تعالى : (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) فالحق جل جلاله حين تجلى للجبل ما حل في الجبل وإنما ظهر كما قلنا في مثال المرآة فافهم فإن الاتحاد والحلول باطل مردود شرعاً وعقلاً وعرفاً .

(مسألة) قد يذكر الاتحاد بمعنى فناء المخالقات وبقاء الموافقات وفناء حظوظ النفس من الدنيا وبقاء الرغبة في الآخرة وفناء الأوصاف الذميمة وبقاء الأوصاف الحميدة وفناء الشك وبقاء اليقين وفناء الغفلة وبقاء الذكر ﴿ فصل ﴾ قول من قال : سبحانه ما أعظم شأنى لا إله إلا أنا فاعبدنى يجمل

على الحكاية وكذلك قول من قال أنا الحق وأنا الله محمول على الحكاية ولا يظن بهؤلاء العارفين الحلول والاتحاد لأن ذلك غير مظنون بعاقل فضلا عن المتميزين بخصوص المكاشفات واليقين والمشاهدات . وقال بعضهم معنى قول أبي يزيد رحمه الله إن صح عنه سبحانه ما أعظم شأنى كقوله رحمانى وربانى وسلطانى إضافة الى نفسه وما أعظم شأنى إذ أنت سبحانه يعنى أنت لى وقيل علو الهمة أجرى على لسان أبي يزيد سبحانه وعلى لسان غيره أنا الحق وأنا الله تحققا بقول النبي ﷺ تخلقوا بأخلاق الله (١) .

﴿ باب فى ذكر الحلول والدليل على بطلانه والرد عليهم ﴾

قال رسول الله ﷺ إن الله احتجب عن أهل السماء كما احتجب عن أهل الأرض واحتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار وأنه ما حل فى شيء ولا غاب عن شيء وأن الملائكة لا تطلبون الله كما تطلبونه (٢) أتم قوله ما حل فى شيء لأن الحلول من خاصية الأعراض . وقوله وما غاب عن شيء إنما قال ذلك كيلا يشتبه على السامع فيظن أنه اذا لم يكن حالا فى الأجسام كان بعيداً عن عوالم الأجسام . إعلم أن الحلول لا يتصور أن يقال إن الدهر الرب تعالى الله عن ذلك وذلك لأن المفهوم من الحلول أمران أحدهما النسبة التى بين الجسم وبين المكان الذى يكون فيه وذلك لا يتصور إلا بين جسمين فالرب مبرأ عن معنى الجسمية يستحيل فى حقه مثل ذلك الثانى النسبة التى بين العرض والجوهر فان العرض قوامه بالجوهر فقد يعبر عنه بأنه حال فيه وذلك محال على كل ما قيامه بنفسه فلا يتصور الحلول بين عبيدين فكيف يتصور بين العبد

(١) لم أقف عليه

(٢) لا أعرفه بهذا اللفظ وقد أخرج أبو الشيخ فى العظمة باسناد ضعيف من حديث أبي هريرة بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجبا من نور وفى أوسط ما جم الطبرانى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال

والرب تعالى فاذا بطل الاتحاد والحلول لأن المعقول من الحلول إحاطة المحل
بالحال كإحاطة الظرف بالمظروف فيبطل قول النصارى أن اللاهوت حل في
الناسوت يعني بطل قولهم بحلول الله تعالى في جسد عيسى عليه السلام إذ لو فرض
حلول اللاهوت في هيكل المسيح لكان جسد المسيح أكبر مما حل فيه فيكون
الجسد البشري أكبر من الذات الإلهي وأنه محال تعالى الله عن ذلك ﴿فصل﴾
وأما قول النبي ﷺ تخلقوا بأخلاق الله معناه اتصفوا بالصفات المحمودة أو

سألت جبريل هل رأيت ربك قال إن بيني وبينه سبعين حجاباً من نور لو رأيت
أدناها لاحتقرت وفيه قائد الأعمش قال أبو داود عنده أحاديث موضوعة وذكره
ابن حبان في الثقات وقال بهم وفي مسند أبي يعلى من حديث سهل بن سعد دون
الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة فما تسمع نفس شيئاً من حس تلك الحجب
إلا رهقت نفسها وفيه موسى بن عبيدة لا يحتاج به ولمسلم من حديث أبي موسى
حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه وروى
الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال
يا محمد هل احتجب الله عز وجل عن خلقه بشيء غير السموات والأرض قال نعم
بينه وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجاباً من نور وسبعون حجاباً من
من نار وسبعون حجاباً من ظلمة وسبعون حجاباً من رعارف السندس وذكر حديثاً
طويلاً وفي آخره أن الملك الذي يلي الله جل ذكره إمرأيل ثم جبريل ثم ميكائيل
ثم ملك الموت وهو حديث موضوع في سنده عبد المنعم بن إدريس كان يضع الحديث
وهو الذي وضع الحديث الطويل في وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذي فيه
أن غكاشة قام يطلب القصص من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعرض عليه أبو
بكر وعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم أنفسهم فلم يرض بالنبي صلى الله
عليه وآله وسلم بدلاً في القصص الخ ماهو مشهور على ألسنة الناس متداول بينهم
وكاه كذب لا يحل سماعه ولا التقرير عليه

تزهوا عن الصفات المذمومة وليس معناه أن تأخذ من صفات القدم شيئاً .
مثال ذلك كمن يأخذ سراجاً من سراج آخر ويأخذ علماً من عالم آخر لا يأخذ
من عين سراجهِ وعين علمهِ بل يحصل له من إنشراق سراجهِ سراج آخر ومن
إضافة علمهِ علم آخر فإن صفات الله تعالى قديمة لا تصير صفة لغيره لاستحالة
كون القديم صفة لحادث ولا يظن بالعقلاء المتميزين على أهل زمانهم بالعلم
الراجح والعمل الصالح والمجاهدة وحفظ حدود الشرع الغلط بالحلول والاتحامع
كون الله تعالى منعمهم بالتوفيق والرعاية كما غلط النصارى في ظنهم اتحاد اللاهوت
بالناسوت في حق عيسى عليه السلام ﴿ فصل ﴾ وأما الخبر الإلهي كنت له
سماً وبصراً الحديث (١) فليس في هذا الخبر أن العبد متحد بالله تعالى وأن الله
تعالى يتحد بالعبد أو يحل فيه بل معنى قوله كنت له سمعاً وبصراً كقوله له خالقاً
ورازقاً أي يتخلق وبني يرتزق وهذا جواب كاف ولكن حقيقة الأمر في ذلك أن المراد
من قوله كنت له سمعاً وبصراً أي أتجلى له بصفة سمعي وبصري فيتقوى بهذا التجلي
ما سمعه الباطن وبصره الظاهر فيسمع بهذا التجلي ما لم يكن يسمع من قبل ويبصر
ما لم يكن يبصر من قبل . مثال ذلك رجل صحيح الحاسة في بيت مظلم وفيه أشياء
لا يراها فلو أشعل مشعلة رأى بضياءها الأشياء الحاضرة ثم ولا شبهة أنه إنما
يراهها بضياء المشعلة ولا شبهة أن ضياء المشعلة لم يتحد به ولم يصر جزءاً له وإن
كان إنما يرى ما رأى بها وإيضاح ذلك أن نور الحق سبحانه إذا تجلى على نور
العبد استتر نور العبد في نور الحق تعالى كما يستتر نور الكواكب عند طلوع
الشمس فيصير نور الحق غالباً ونور العبد مغلوباً فكان الحكم للغالب والله غالب
على أمره فحينئذ ما بقي للعبد تصرف بنفسه وإنما تصرفه بربه تعالى لأن الله تعالى
يصرف عنه دواعي الباطل ويزين له دواعي الحق ولكن الله حجب إليكم الإيمان
وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان وذلك داعية الباطل

خبيثند يعصمه من ارتكاب المعاصي ويحفظه من التقصيرات في الفرائض وحدود
الشرع وينكشف له جليلة الحق ويصير مستغرقا به فان هو نظر إلى معرفته فلا
يعرف إلا الله وإن نظر إلى توحيده فلا يرى غير الله وإن نظر إلى همته فلا
همة له سواه فيكون كله مستغرقا به مشاهدة وهمة وذلك من حصل له طهارة
الظاهر والباطن وتهذيب الأخلاق وتذويب النفوس فحين بذلك أن الرب
تعالى لا يتحد بالعبد ولا يتحد العبد بالرب فافهم ولا تغلط فان الحلول والاتحاد
بطلانها في الاسلام أظهر من الشمس لورود النصوص في القرآن برد ذلك
قال الله تعالى لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم .

(مسألة) تفسير الحلول نزول شيء في شيء آخر على وجهه يلازمه
كحلول الرطوبة في الماء واليوسفة في النار أو كالمبرودة في الماء والحرارة
في النار فان ذلك لما حل في ذلك الجرم يلازم محله على وجه يتنقل بانتقال محله
ويقف بوقوف محله وينعدم بانعدام محله (فصل) إن الله تعالى محال في حقه
الحلول والجوار والاتصال بالخلق وعرفنا ذلك بالقرآن والحديث واجماع
الانبياء والاولياء عليهم السلام . واعلم أن الحلول إنما حدث في الاسلام من
واقعات الجبهة المتصوفة حيث رأوا الله في مناماتهم أقرب اليهم من جبل الوريد
فظنوا أنه فيهم حال وليس ذلك حلولا وإنما هو وجدانك القرب كقرب ضياء
الشمع في البيت من هواء البيت وليس ذلك حلولا بدليل أنه لا يلازمه على وجه
ينقلب مع محله وينعدم بانعدام محله ألا ترى أن الهواء يخرج من باب البيت
وكواته ولا يخرج الضياء معه وينعدم الضياء الذي كان معه في البيت إذا انطفى
السراج ولا ينعدم الهواء في البيت فدل على أن الضياء غير حال في ذلك الهواء
في مسألتنا وقد يفكر السالك في علم النفس والهواء فيرى في المنام والحال
أنه الرب فتكون الرؤيا صحيحة محتاجة إلى التاويل والتعريف والتعبير هنا
أن ذلك الشخص يعبد عهد نفسه يحبها ويعمل لها ماتحب فيكون يعد بمن

أخذ إلهه هو اه قال الله تعالى أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وقال النبي ﷺ
تعس عبد الدينار وعبد الدرهم الحديث (١) فيرى في الواقعة أنه الرب المعبود
فيجب عليه أن يتجنب من طاعة النفس والهوى ويكسرهما بالمجاهدة والرياضة
ولا يظن ذلك المحال وبالله التوفيق

(١) تمامه وعبد الخيصة إن أعطي رضى وإن لم يعط سخط تعس وانتكس
وإذا شيك فلا انتقش طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبرة
قدماه إن كان في الحراسة كان في الحراسة وإن كان في الساقاة كان في الساقاة إن
استأذن لم يؤذن له وإن شفع لم يشفع رواه البخارى في صحيحه من حديث أبى
هريرة رضى الله عنه هذا ما يسر الله كتابته على هذا المؤلف ولم آل جهداً في تنقيحه
وتهذيبه فالحمد لله على ما أهدى وعلم . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

تتميمه وقع في ص ٥٢ عبارة مختلة صححناها من كتاب التعرف الذى نقامها
منه المؤلف وهامى مصححة . وإن قلت كيف فقد احتجب عن الوصف ذاته
وإن قلت أين فقد تقدم المكان وجوده وإن قلت ما هو فقد باين الأشياء هو بيته
لا يجتمع صفتان أخيره فى وقت ولا يكون بهما على التضاد فهو باطن فى ظهوره
ظاهر فى استتاره فهو الظاهر والباطن القريب البعيد امتناعاً بذلك من
الخلق أن يشبهوه .

تتميمه آخرو وقعت أحاديث وآثار فى جواب عز الدين ابن عبد السلام المنقول
فى ص ٢٣ فما بعدها وحيث فاتنا عزوها لمن خرجها هناك استدر كناه هنا
تتميمها للفائدة

فى ص ٢٤ ذكر أنه روى عن ابن عباس فى تفسيره انما يخشى الله من عباده
العلماء أن المراد العلماء بالله الذين يخافونه وهذا رواه ابن المنذر

وفيها حديث تقديم التسبيح عقب الصلاة على التصديق بفضول الأموال
وكتبنا عليه أنه في صحيح مسلم عن أبي ذر والواقع أن حديث أبي ذر ليس
فيه ذلك إنما هو في حديث أبي هريرة عند الشيخين وفيها حديث أقرب ما يكون
العبد من الله وهو ساجد رواه مسلم من حديث أبي هريرة وتمامه فأكثر
فيه الدعاء

وفيها حديث خير أعمالكم الصلاة رواه الطبراني من حديث عبادة بن
الصامت باسناد ضعيف وروى أيضا من حديث سلمة بن الأكوع استقيموا
ولن تحسوا واعلموا أن أفضل أعمالكم الصلاة ولن يحافظ على الصلاة الا
مؤمن وسنده ضعيف لضعف الواقدي وروى في الأوسط من حديث أبي
هريرة الصلاة خير موضوع فمن استطاع أن يستكثر فليستكثر وفيه عبد المنعم
ابن بشير لا يحتج به

وفيها حديث سؤال النبي عليه وآله الصلاة والسلام عن أفضل الأعمال
فقال إيمان بالله قيل ثم ماذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور
رواه الشيخان من حديث أبي هريرة

وفيها حديث سؤال النبي عليه وآله الصلاة والسلام عن أفضل الأعمال
فقال بر الوالدين رواه الشيخان عن ابن مسعود قال سألت النبي صلى الله عليه
وآله وسلم أي العمل أحب الى الله قال الصلاة على وقتها قلت ثم أي قال بر
الوالدين قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله وللعلماء في الجمع بين هذا الحديث
والذي قبله طرق ذكرها أخونا العلامة المحدث السيد أحمد في كتابه مطالع البدور
بجوامع أخبار البرور

وفي ص ٢٦ حديث إني لأرجو أن أكون أعلمكم بالله الخ ينظر تخريجه
في ص ٣٧ وفيها بعده وهو

حديث انكاره عليه وآله الصلاة والسلام على الناس الذين استقلوا قيامه

وصلاته الشيخان عن أنس قال جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسألون عن عبادته فلما أخبروا كأنهم تقالوها فقالوا وأين نحن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد غفر الله له ماتقدم من ذنبه وماتأخر الحديث وفي آخره فجاء اليهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أتم الذين قلتم كذا وكذا أما والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنى أصوم وأفطر وأصلى وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس منى .

تصحیحات

صواب	صحيفة سطر خطأ	صواب	صحيفة سطر خطأ
	يظار سكوت سكوت نظار	تفنيده	٥ ٥
	المتسومين ومن المتسوفين من	للصحيح	٢٤ ٥
	بالقائلين	أبو	٨ ٦
	رخبوا	يعمه	٤ ١٠
	وأزن	الخياط	١٦ ١١
	معه	يدان بها	٢١ ١١
	كثرتة لنوع	الاحدوثة	٢٢ ١١
	إذا	المال بها	» » »
	فيوجب	المشايع	١٦ ١٢
	فيا	المبتلين	٥ ١٥
	المشايع	في	٧ »
	الأبعة	متنسكة	٦ ١٨
	المعبرين	السورة	٦ ١٩
	واحدانية	ومعى	١ ٢٠
	والعظاء	التسييح	١٦ ٢٤
	نصر	بترتب	١٧ ٢٥
	سيء	وفي	١٤ ٢٨
		ومع	» » »

فهرس مباحث الكتاب وتعليقاته

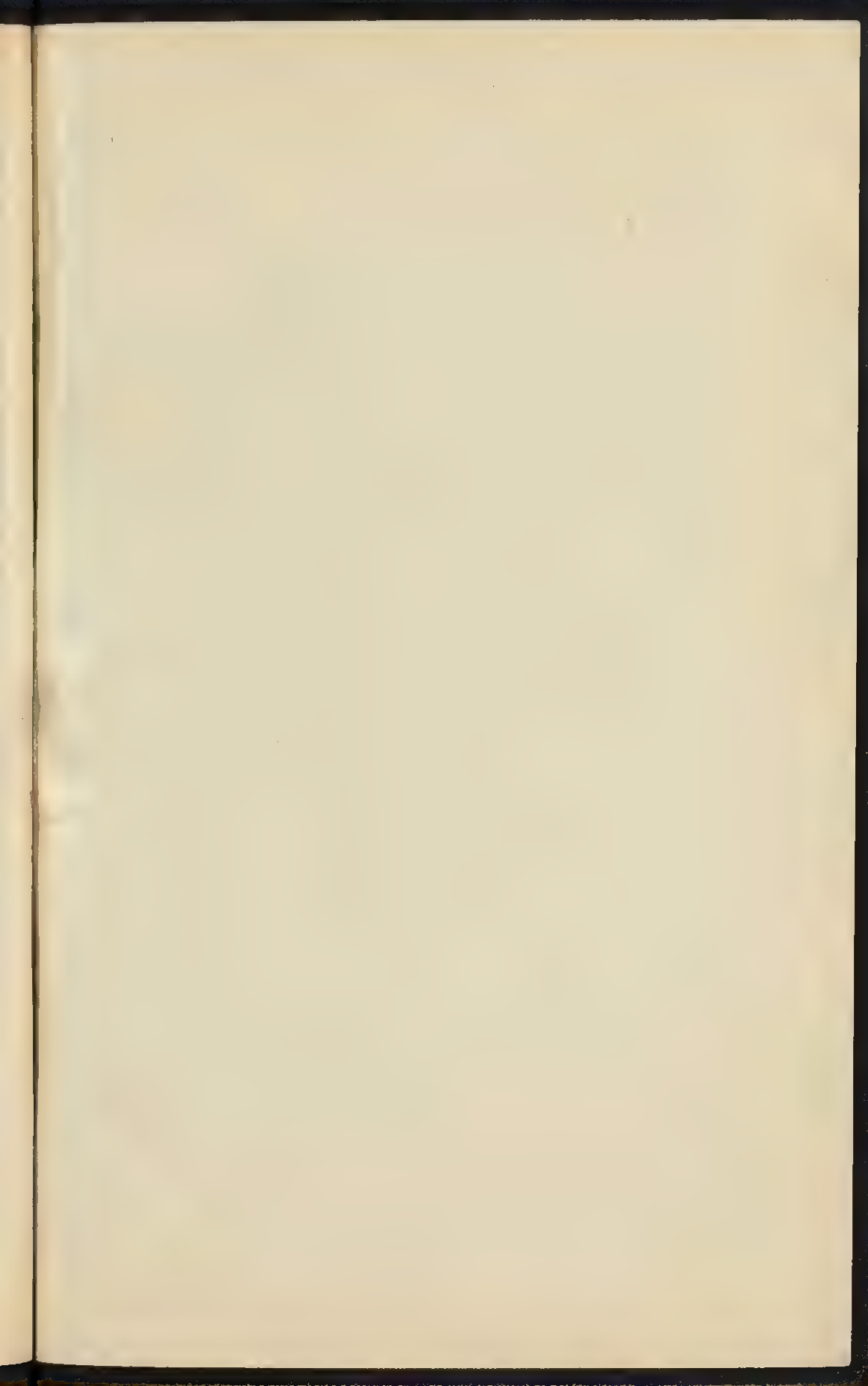
صحيفة

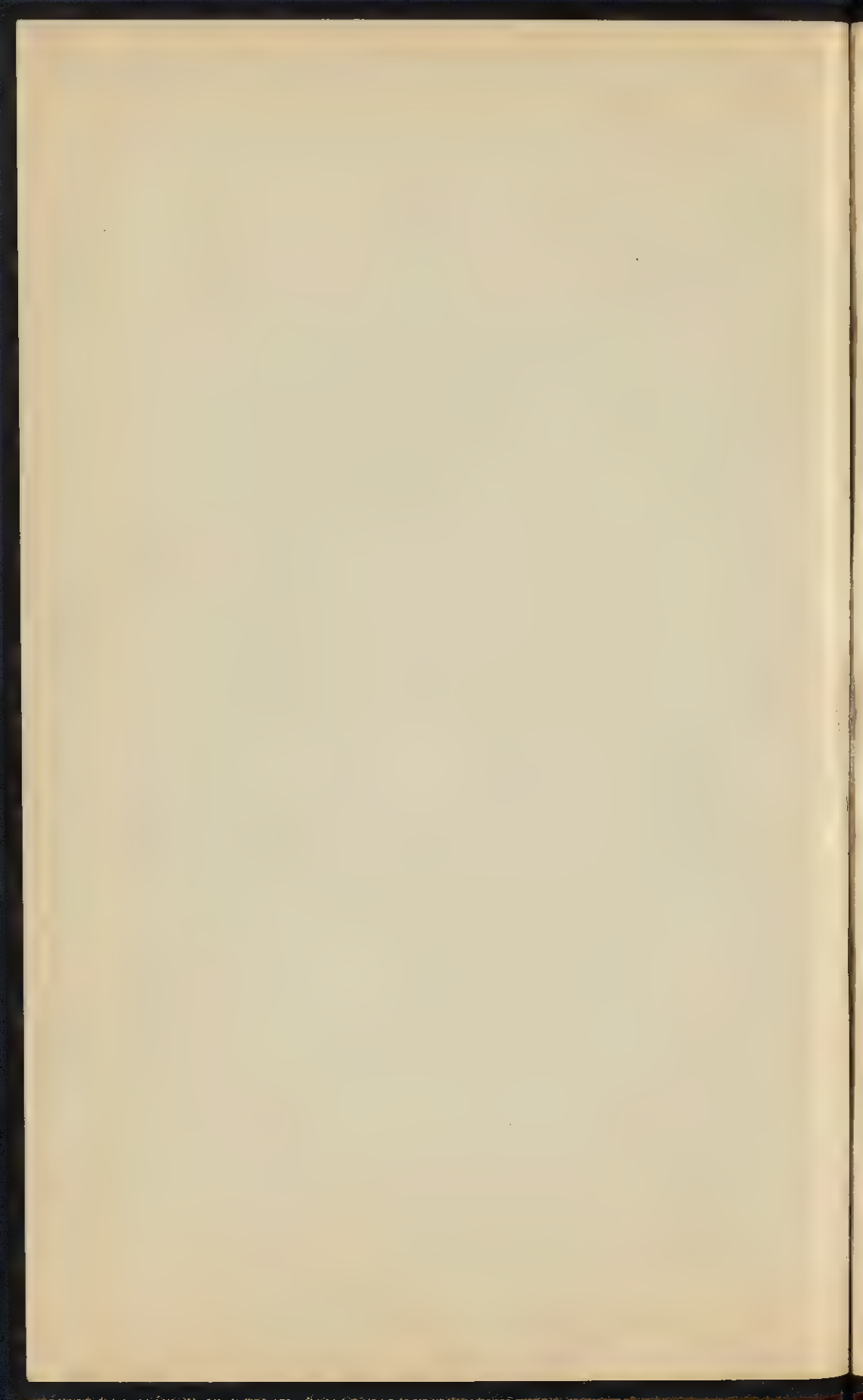
- ٤ مبحث حديث أنى فى قصة موسى مع الخضر
- ٥ مبحث حديث عمر فى سؤال جبريل عن الاحسان
- ٥ مبحث حديث أن من العلم كهية المكنون
- ٦ مبحث حديث الايمان قول باللسان ورد طعن الدارقطنى فى راويه أبى الصلت
- ٧ مبحث حديث العلم علمان وتحرير الكلام فى إسناده
- ٧ مبحث حديث طلب الحق غربة
- ٨ مبحث حديث بدأ الاسلام غريباً وذكروا من رواه من الصحابة
- ٨ مبحث حديث سألت جبريل عن علم الباطن
- ٩ مبحث حديث لكل آية ظهر وباطن وتحرير الكلام فى إسناده
- ٩ معنى الظهر والباطن والحد والمطلع
- ١٠ قول ابن مسعود أن علياً عنده علم الظاهر والباطن
- ١٠ قول ابن عباس كنا نتحدث أن النبي عهد إلى علي سبعين عهداً
- ١١ وصية على لكميل بن زياد وهى أشهر كلامه فى التصوف
- ١٢ قول ابن الصلاح لبس الخرقه من القرب
- ١٣ استنباط لبس الخرقه من السنة
- ١٣ ذكر سند الخرقه
- ١٤ إثبات سماع الحسن من علي بالسند الصحيح
- ١٤ قول الشافعى صحبت الصوفية
- ١٥ مدح التاج السبكي للصوفية وردة على من لمزهم بسوء
- ١٦ ذكر كرامة لأبى بكر رضى الله عنه
- ١٦ ذكر كرامات لعمر رضى الله عنه

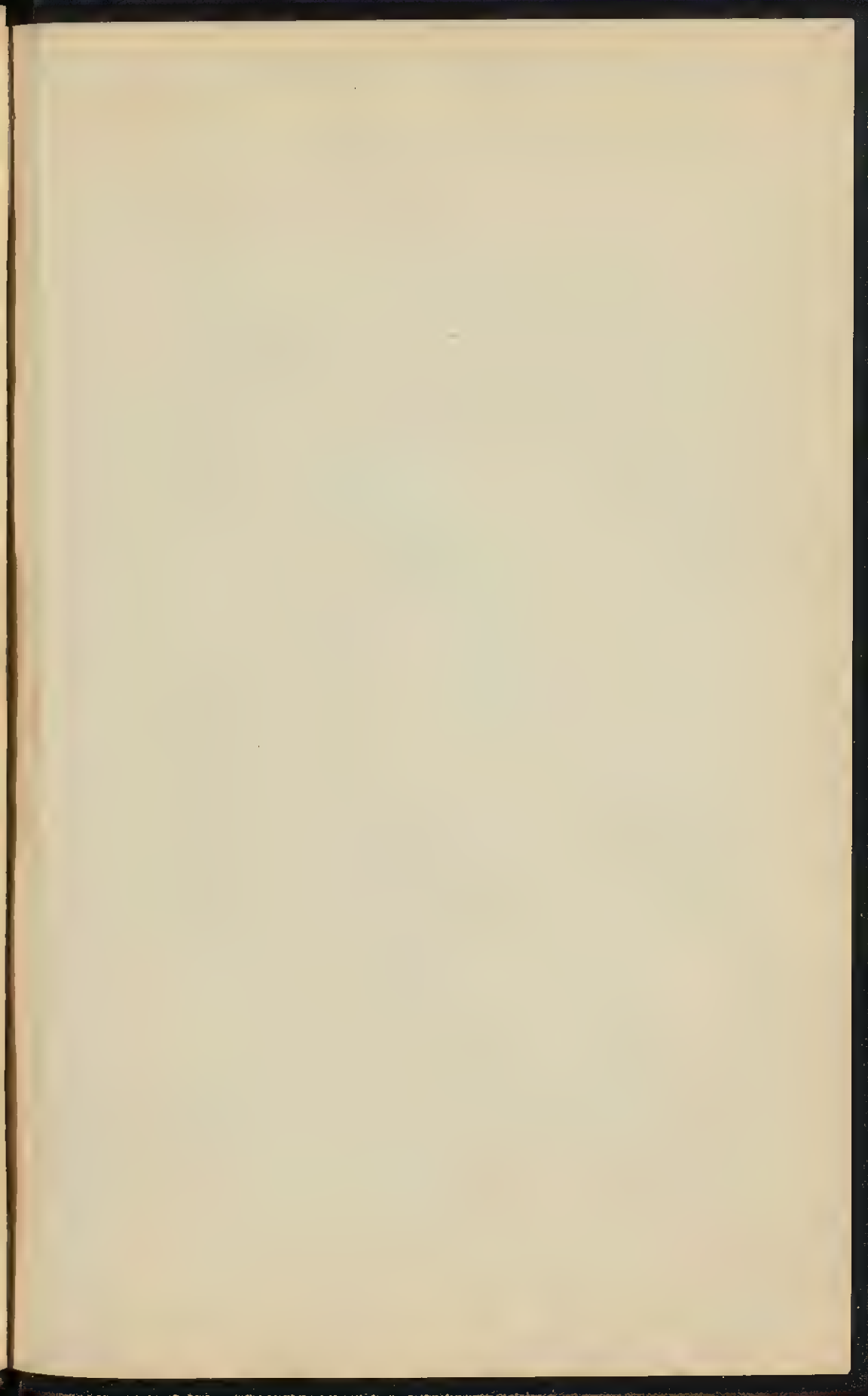
- ١٨ مبحث الوقت على الصوفية وتصحيح النووى صحته
١٨ قول الغزالي من مقاصد القرآن تعريف منازل الطريق
١٩ مبحث حديث إنه ليغان على قلبي والكلام في معنى الغين
٢٠ مبحث حديث إن لكل قول حقيقة وتحرير الكلام في إسناده
٢١ نسبة علم الحقيقة إلى الشريعة كنسبة المعاني إلى النحو
٢١ نص جماعة من أهل الأصول على أن أبواب التصوف من الفقه
٢٣ جواب عز الدين ابن عبد السلام في تفضيل الأولياء على العلماء
٢٤ تقسيمه العلماء بالأحكام إلى أقسام أربعة
٢٤ رده على من فضل العمل المتعدى على القاصر وتقسيمه القاصر إلى أحوال
٢٥ فائدة إذا استوى الناس في المعارف الخ
٢٦ تفضيل العز ابن عبد السلام للأولياء على العلماء بظهور الكرامات منهم
٢٧ مبحث حديث يسأل العبد عن علمه ماذا عمل فيه وذكر من رواه
٢٨ مدح الكلاباذي للصوفية
٢٩ مدح الحافظ أبي نعيم لهم
٣٠ جد أبي نعيم كأن أحد مشايخ الصوفية
٣٠ مدح القطب القسطلاني للصوفية وذمه الدخلاء فيهم
٤٠ مبحث الفقير والصوفي أيهما أعلى
٤١ مبحث الحديث القدسي من عادى لي وليا وذكر من رواه
٤٢ طعن الذهبي في سند هذا الحديث والرد عليه
٤٣ كلام الغزالي في فرق المعتزين من المتصوفة
٤٦ كلام المؤلف في متصوفة وقته
٥١ فصل في ذكر العقيدة التي أجمع عليها الصوفية
٥٢ فصل اختلف في صفات الأفعال هل هي قديمة أولا
٥٣ إجماع الصوفية على أن الله تعالى لا يرى في الدنيا بالابصار ولا بالقلوب

صحيفة

- ٥٤ تكذيبهم لمن ادعى رؤية الله تعالى
٥٤ فصل في نعرت الصوفية
٥٥ الحسن بن علي عليها السلام أول الاقطاب
٥٦ حديث اللهم كلاءة ككلاءة الوليد ويان من رواه
٧٥ ثناء الحافظين المنذرى والرشيد العطار على ابن الفارض
٨٧ الرد على الاباحيين من المتصوفة
٨٥ الرد على من قال بايمان فرعون لعنه الله
٨٦ فصل في الرد على من زعم أن الولاية أفضل من النبوة
٨٨ فصل في الرد على من أنكر على الأولياء اجتماعهم بالنبي يقظة
٨٨ فصل في الرد على من أنكر عليهم اجتماعهم بالخضر
١٠٠ باب في الاتحاد والدليل على بطلانها
١٠١ مسألة قد يذكر الاتحاد بمعنى الح
١٠١ فصل قول من قال سبحانه
١٠٤ باب في الحلول والدليل على بطلانه
١٠٥ فصل وأما قول النبي تحلقوا بأخلاق الله
١٠٦ فصل وأما الخبر الالهى كنت له سمعاً وبصراً
١٠٧ مسألة تفسير الحلول نزول شيء الخ
١٠٨ آخر الكتاب
١٠٩ تصحيح عبارة وقعت في الكتاب مختلفة
١٠٩ تخريج أحاديث لم تخرج داخل الكتاب



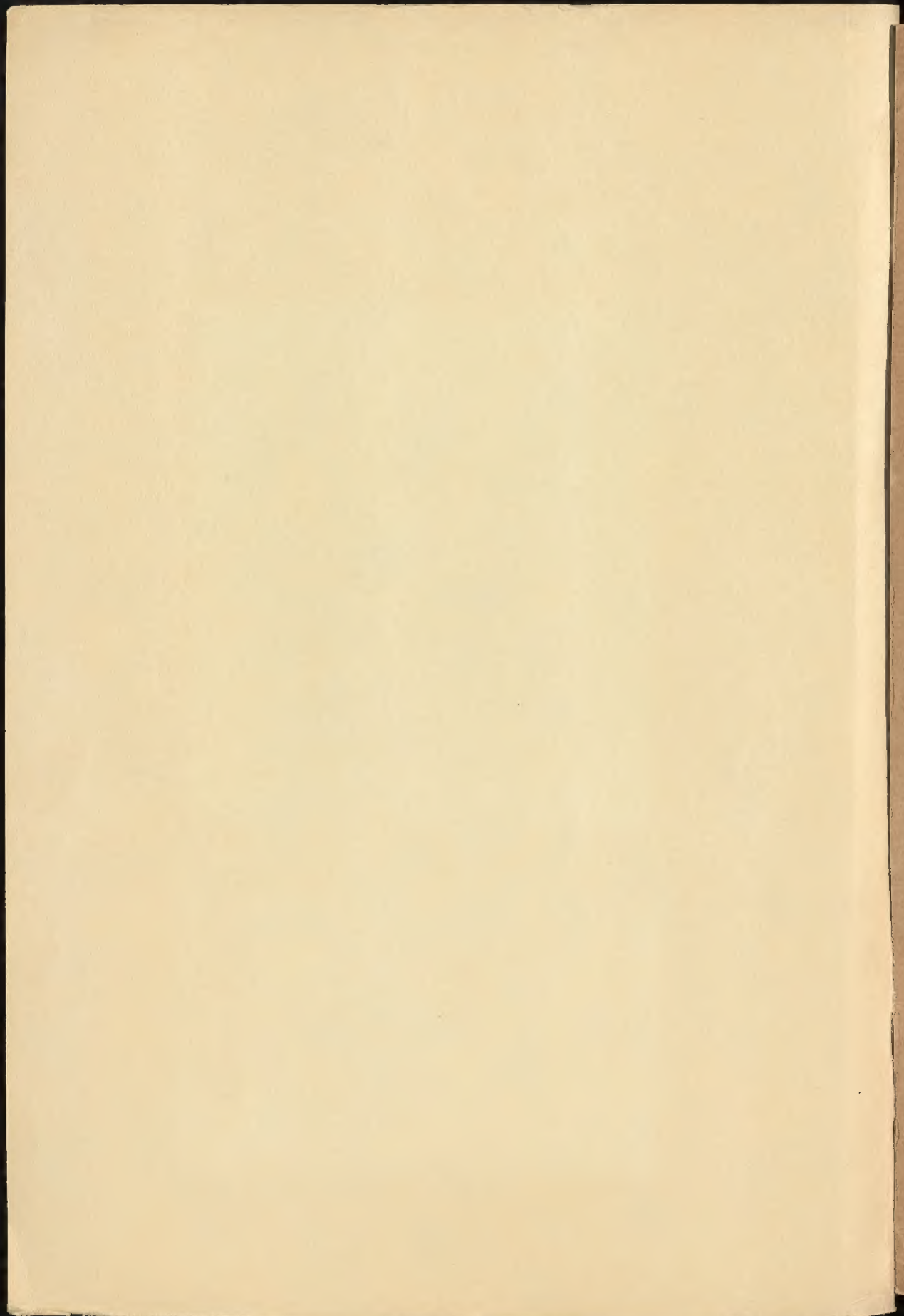


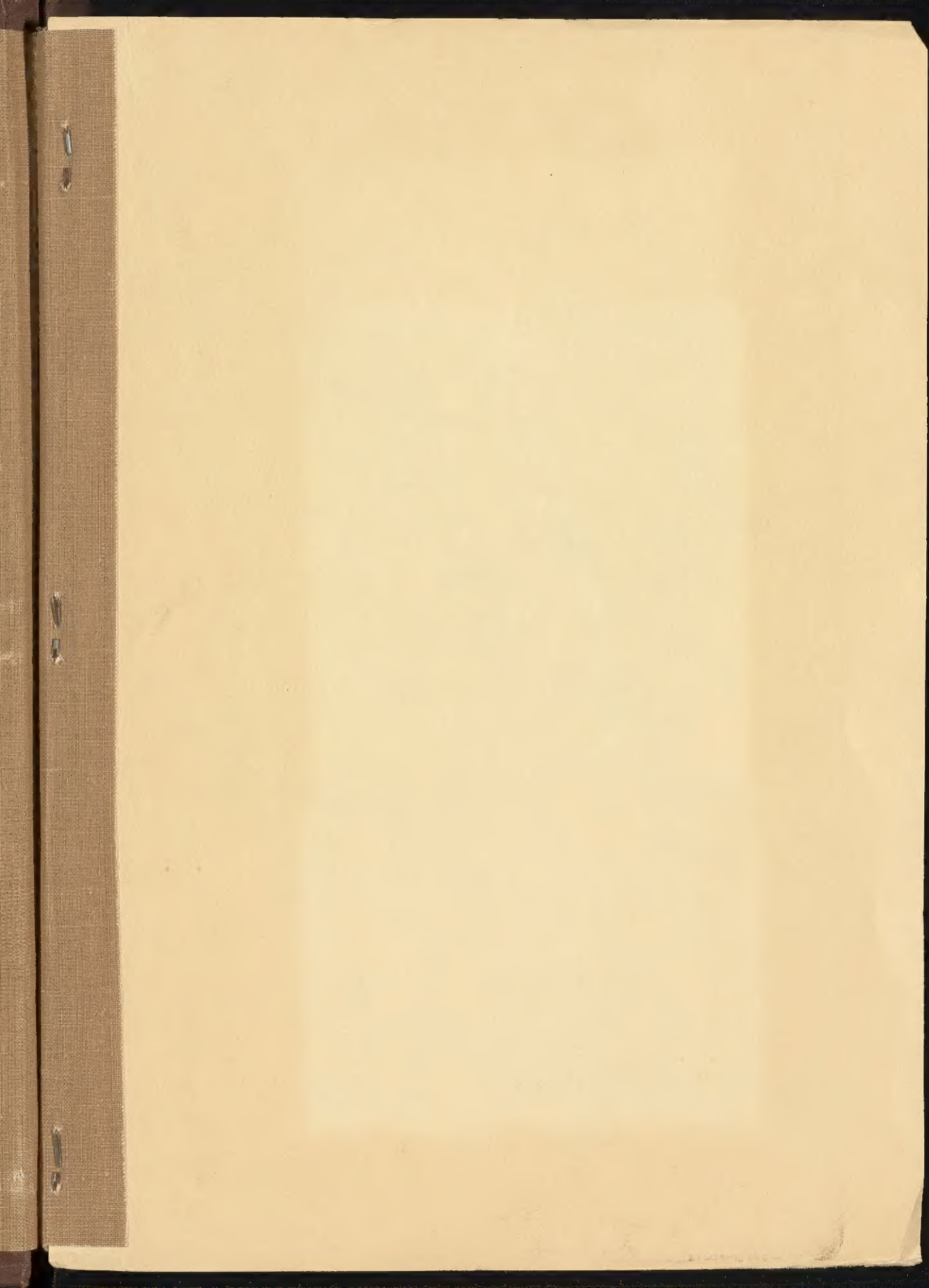




اطلبوا مطبوعاتنا القيمة

- ٢ - تحذير الخواص من أكاذيب القصاص (للسيوطي)
- ١ الخبير الدال على وجود القطب والأوتاد
والنجباء والأبدال
- ١ الباهر في حكمه صلى الله عليه وسلم بالباطن والظاهر (للسيوطي)
- ١ نتيجة الفكر في الجهر بالذكر
- ٤ تأييد الحقيقة العلية : وتشديد الطريقة الشاذلية
(للسيوطي)
- ١ حصول الرفق بأصول الرزق (للسيوطي)
- ١ تبين العجب بما ورد في رجب لأمير المؤمنين
في الحديث للحافظ بن حجر العسقلاني
- ٧ المثمنون والبتار في نحر العيد المعثر
- ٦ الاستخراج لأحكام الخراج (لابن رجب الحنبلي)
- قريبا سيظهر : فتاوى عز الدين بن عبد السلام
تطلب من ملتزمها الحاج شكاره بالصناديقه





BP
189
.S9

02791030

BP 189
.S9

MAY 1 1969

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU55331505

BP189 .S9

Tayid al-haqiqah al-

BP-189 - .S9